

" ا سر کلے کے «مکالمات مامین المیس وفارنیس "کاتر خمیہ بجن مین اُسنے اپنے خاص فلسفہ کی بصورت مکالم تشریح کی ہی

> ر عبدالماجد، بی- ل

معبر والمثلين وسائم (لندن) مبروائل ايشاكك سوسائني آف ركي رش داندن)

دمبرا يشاطك سوسائشي بنگال، (كلكة)

مصنِف فلفهُ جذباب، وفلنفاج ماع، ومترجم ما يرمخ احسلاق يورب وماريخ تدن وغيره،

باښام مولوئ سووطلی ند دی'

مطبع معارف عظم گره بطبع بوئی مالاع

فهرست مضامین مکالمات بر کلے

نبششوار نام مضامین صفحب

(۱) دياچ(سترم)

(۲) مقدسه (ستسرهم)

(٣) دياچُ صتّف ٢

(س) كالدُول وتاءه

(۵) مكالدُووم، مقامهم

(4) مكالمؤسوم؛ هم"م بهما

الماتا مما الماتا مما

\_ CELESTON \_

بسسم اللوالرحن الرحسيم و مراحد و المعرف حسن مراك كر الماكرة ومقالم مدروش وسيسير و ها و مدرو

دار المصنفین (شلی اکا دیمی) جس نررگ کی یادگارین قائم ہی شاید استی بڑھکر اس وور کے سلما نونین عقل ونقل علم ندید است وروریت کی تطبیق وجا سیت کاکوئی بُرج ش و سرگرم وکیل نہیں ہواہی واس محافظ سے حکما ومغرب میں سے مضوع تا لیف و ترجم ہے لیئے سب سے میں نہیں ہواہی واس محافظ سے حکما ومغرب میں موزون وبا محل واقع وروا ہی ورکھے کی ذات عقل نقل میں جا سیست کا محبمت تھی واس سے بہتر نموند فا تقاہ شبلی کے درویشون کو ملنا نامکن تھا، کی جا سیست کا محبمت تھی ورکتا بین اس سے بہتر نموند فا تقاہ شبلی کے درویشون کو ملنا نامکن تھا، سلسلۂ ویکے کی دوکتا بین اس سے بہتر مولوی عبدالیا ری صاحب ندوی کے قلم سلسلۂ ویکے کی دوکتا بین اس سے بیشتر مولوی عبدالیا ری صاحب ندوی کے قلم

الما است کل کرشائع ہوچکی ہیں، ایک مبا دی علم انسانی، جو ترحمہ ہی ترکھے کی کتاب پنسپزائن ہیں کا است خوادہ کا دوسری، برکھے کی کتاب پنسپزائن ہیں کا دوسری، برکھے کی کتاب پنسپزائن ہما ہے خوادہ کا ایعن ہما ہے خوادہ کا ایعن ہما ہے خوادہ کا ایعن ہما ہے خوادہ کے مستقل الیعن ہمی ہے، یہ دونون کتابین نہا ہمت خوادہ ہما کہ مستقل کا لیعن ہمی گئی ہیں، اور انکام الله درسالۂ ہذا کو ہاتھ لگانے سے بنیتر، کرلینا صروری ہے، مستقل کا لگانے سے بنیتر، کرلینا صروری ہے، مستقل کا لگانے کے عنوان سے برکھے کی دوکتا ہیں ہیں، ایک مکا لمات ما بین ایس دفلونیس منا کو نیس دفلونیس

جسکار جمہ اسوقت ناظرین کے پیش نظر ہی و وسرے مکا کمات السیفار ن "گریہ آخرالذکرکتاب محض السیفار ن کے نام مصے سوسوم ہی اسلئے مطلق مکا لمات کا جب نام لیا جا تا ہی تواول کھ ہی مُراد ہوتی ہی اورکسی قسم کا البتاس نہیں ہوتا ،

بى مُراد ہوئى ہؤ اورنسى قسم كالتباس نہين ہوتا ، ترحمبُه مكالمات بين حتى الامكان فظى بإبندى لمحوظ ركھى گئى ہو ، ليكن نه اِس حد مكك كتاب جيستان ہوجلئے ركتاب كامقصد سه ہوتا ہو ، كه لوگ لسے پُر بين ، اگر و ه چُرهنے والوئ كى سبحھ سے الاتر ہوئى، تواسكا عدم و وجو دكيسان ہى ، البتہ چُرسنے والون سے سنجیدہ ناظرِین كى

## أننساب بهاسم گرای سرراج صاحب محود آبا دبالقابه

نازان منم كېچوتونی قدردان ن نازان تونی کېچوشنے مرح خوان تو مُوسِمِير

سکندوظهم اینداند کاسب سے بڑا بادشاہ ہو' اور گذشتہ و آئندہ سلاطین بن مجی اس بڑھکر شاید ہی کوئی ہوسکے۔ قرُب وجوار کے سارے مالک فتح کر کے نظراو پراُ تھا تا ہو' اور چشم زون بین' ایران' افغان تان و مہندوستان کی بلندگرد نین اسکے آگے خم ہوجاتی ہین کشورکشائی وفتح ندی کے نشہ میں حجومتا ہوا نوجوان شہنشاہ وطن وابس ہوتا ہو' راستے میں تپ آتی ہو' بہترسے بہترونانی اطبا ہمرکاب ہیں' لیکن جبندہی روز مین دُ نیا کو نظر آجا تا ہو' کہ جس قرت نے ایک عالم کوفتے وشنچر کر لیا تھا' وہ بالآخر موت سے خوروگئی' اور دُ نیا کی قوی تریش بی کوایک اپنے سے قوی ترحراف بل گیا' جسکے سامنے تام فوجی ظلمت سارا شہنشا کا نہ اقتدار بے اثر رہا'

حکیم جالینوس مبترمرگ بریز امراض انسانی کاکونی را زنظرون سنے نفی نهین ، خواص ا دویه ایک ایک کرکے نوک زبان بین سودعلاج و براحتیاطی کا احتال تک نهین الهر وجان نثار تلامذہ کی چی جاعت پڑت علاج و تبار داری کے سلئے حاصر ہی ؛ اینہمہ کوئی شے مشیخاک کویپوندِخاک ہونے سے مذروک سکی شاید موت کی قوت انسان کی مجموعی اور متحدہ کوشششون

سے بالا ترہے،

سئالمديين امركميه سے جہاز النينك رواية موتا ہى حبكى ساخت مين بورق امركي

جاعت مُراد ہو، فلسفہ کتنی ہی سلیس زبان مین بیان کیا جائے، پھر بھی فلسفہ ہی ہو رکھ کاطرزا دانہایت ہی سلیس د قریب لفتم ہو، تا ہم وہ فلسفہ کو نا دل بنیین نباسکتا تھا، بعض مقالت پرجہان توضیحی الفاظ یا فقو ن کا اصافہ صروری معلوم ہوا، اُن کوخط دصدانی در کمیٹ) مین رکھکران پڑرم"کانشان نبا دیا ہو، کم وہ منجانب مترجم ہیں، جا بجا مبادی کے حوالہ بھی اُسکے اُرد واٹیدنیشن کے مطابق اضافہ کرھیئے ہیں۔

عبدا لمأجد

گوله گنج <sup>، گل</sup>ھنؤ ۱- مارچ س<sup>و</sup>ا 19 اع



اکم رتبنتائج که بهنجتاهی بیکن فنس نتیج کا نناسب بین مُشرک ہے اون وا قعات سے بھی کوئی نیج نیکا ناصب بین مُشرک ہے اون وا قعات سے بھی کوئی نیج نیکانا صرورتھا اور و ہی نفس انسانی نے کالا اِنسان نے بھا کہ اسکی بڑی سی بڑی زبر دست قربی کسی نامعلوم طاقت سے مغلوب ہوجاتی ہیں اُسکی بخت سے بخته ارادے شکست ہوجاتے ہیں ، و چاہتا ہو کہ ہمیشہ زندہ دسے ، گر نہیں رہ سکتا ، وہ چاہتا ہو کہ ہر شسم کے هوادت و مصائب محفوظ اُنے محبوب کر نہیں رہ سکتا ، وہ چاہتا ہو کہ ہر شسم کے هوادت و مصائب محفوظ اُنے کہ کہ اسکی یہ گرکا میاب نہیں ہوتا ، وہ چاہتا ہی کہ ہمیشہ مسرور وکا میاب رہے ، گریس نہیں جاتا ، اسکی یہ بیاب و بھی اور کے اسکی اور کے اسکی و بیجاری کوئی ہو کہ اُسکی محدود قوتون سے برسے کسی اور قوتون کا وجود ہو ، جو اِس پراور اس کے شل تام فانی موجودات پر ہر کے طرو ہر آن علی کرتی دہتی ہے ،

کے بہترین داغ شرک بین، اہرین فن جازرانی وجازسازی کا دعوی ہی کہ اِس جازگا غرق ہونا نامکن ہی جہاز کے انتظامات ہر شنیت سے کمل واعلیٰ بین، افسرون کی بنیاری جازرا نو کی جارت فن بالک غیر شنبہ ہی اتفاقی خطرات سے جان بجانے کے تام سامان و فوج بین کیکن جہازایک جٹان سے کر آنا ہی اور آنا فائا، لا کھون روب کے کاسازوسامان اور ہے جھر صدیا بین قمیت نفوس سمندر کی نذر ہو طبقے بین کیا بہترین د ماغو کی بہین مینی و خوش تربیری بھی ایک فاص صرسے آگے نہیں ٹرھ سکتی ؟

ار کی کاسب سے متمول تا جربیار بڑتا ہی وہ رو پیہ سے ہرشے خریکر سکتا ہی صحت کے لیئے کرورون روبیخ بڑے کردیا اُسکے نزدیک د شوار نہیں اسکی د دلت کا سفادار لوق اوپر ہی بات کی بات بین ہوائی جہازون کے ذریعہ سے ، جرمتی ، فرانس ، انگلستان ، اورفو اور ہی کی ستاہ در ترین کا متا اور ہی کے اور کیے ہیں اسکنس نے جتنے الات ایجا و کئے جن اسب سے اسکا معائنہ کیا جاتا ہی علم اللح کے ہرجد پیرط ریقہ کا عمل کیا جاتا ہی عضویات کی اور کی تعلق خات ایک ایک کرے کام میں لائے جائے جن ، با اینهم موت کی کوئی دی گائی تھا نات ، اور منازہ ترین اکتشا فات ، اور منازہ ترین اکتشا فات ، اور منازہ ترین اکتشا فات ، اور منازہ کی متی دولا قت سے جی بڑھکر شاید کوئی طاقت سے ،

یاستسم کیمشا دات و تجربات بین جوشتی متدن ٔ طابل ُ عالم الزلمان کو بیش آت میتی او دانسان کی فطرت ایسی واقع بونی بیز که وه هروا قعرت کونی نه کونی نتج نیکا نتار مهتا جی عالی دلنی افراد براے طرب سائل کے متعلق اہم نتائج نکالے بین ، عامی انسان اپنی بساط کومانق ا کائنات کاظه درمین آنا نامکن بی علت المل مین شعوروا دا ده کوشیای کرنا لازمی بی ادراسیکا

نام خُدا بی بیرگروه مذبیبی گروه بی مگراسک ماسخت خود متعدد فریق بیدا بود گئے ،

ابتدائی خیال بیر بوتا بی که حبقد بوظیم الشان دمیب مظاہر فطرت بین سب ایک ایک آخری قوت کے معلول بین اور اس طرح خداؤ نکی تقداد حقر شارسے خارج بی - ایک خدا بارش کا بوتا ہی ایک طاعون کا ایک جنگ کا ایک سمندر کا وقس علی ندا - مذہب شرک کی بینا داس خیال بیسی افتری و اختامی معلوم بود قی بینا داس خیال بیسی معلوم بود قی بینا داس خیال بیسی میل وقت کے مصلول بین ایک صبلی وقت کے مصل فرق یا مظاہر بین اور اس میں بین کی جسکی بیسی میں فرق یا مظاہر بین اور اس اور کی حسکی بیسی میں فرق یا مظاہر بین اور اس دور کی درمعلول بین ایک صبلی قریب کی بیسی میں بیسی میں فرق یا مظاہر بین اور ا

رس سے ترقی یا فتہ تمکل میہ ہی کہ یہ سب قریبین جو پہ ظاہر آخری داختتا می معلوم ہوئی بین بہائے خود معلول بین ایک صلی قوت کے حسکی میرب محض فروع یا مظاہر ہین ، اور وہ قا در مطلق دعا کم کل ہی میہ نیز میب توحید ہے ،

ایک جاعت نے اس راعتراص کیا کہ اگر مینظام کائنات ایک ہی آخری علت کا معلول ہئ تواسین اسفی توجید ہی صورت بین معلول ہئ تواسین اسفی توجید ہی صورت بین ہوئی تی ہے کہ کا اسلی توجید ہی تورفط مت بردات میں ہوئی تھی ہی کہ کا اللہ کو دوخالف قوتون کی رزمگا ہسلیم کیا جائے گویا خروس نورفظ مت بردات وشیطنت کی متصاد قوتین ہوقت عامل رہتی ہیں اورکا مُنات اکمی زور آز ما مُون کی تا شاگاہ ہو۔ یہ تنویت کا نقط خیال ہے ،

یا ختلان واجب لو بودکی وحدت وکترت و توحید و تعددسے شعلی تھے اسیکے ساتھ ہی اُسکی امیت بھی معرض مجت میں رہی ہی عام خیال اسکی جسیم کا مؤید ہے ،
عوام الناس اُسکی شخصیت کے قائل بین اُسٹے جسم مجھتے بین اور میرخیال کرتے بین کدوہ ایک نہایت پر توت شہنشاہ اظم کی حیثیت سے اُسمان کے تخت پر حلوس افروز ہی علماء و کھا اُسکے خالف ہی وہ لسے زمان میں کار کے توسید ترکی موج دکا محیط ایک فرید ہی اور اسکے خالف ہی وہ لسے زمان میں کار کے توسید ترکی موج دکا محیط کال سمجھتے ہیں اور میں موج دکا محیط کال سمجھتے ہیں اور میں موج دکا محیط کال سمجھتے ہیں اور میں میں موج دکا محیط کال سمجھتے ہیں اور میں موج دکا محیط کال سمجھتے ہیں اور میں میں موج دکا محیط کی میں موج دکا محیط کی میں موج دکا میں موج دکا محیط کی میں موج دکا میں میں موج دکا موج دکا میں موج دکا میں

رمېتى جۇ ؟ كيا قانون فناكى گرفت اس يرند باقى رسېكى ؟ غرض تنائج غواه مثنا ہرہ وتجربہ کے حدو د کے اندررہ کز کا لیے جاپیُن مخواہ اِن قیود سے بالمركك كخنيل كى فضام وسيع مين پروازسه كام لياجائے انسان حبتك انسان ہو أسے بشریت کی بے بسبی، بیکسی، دبیجارگی کا محسوس ہوتے رہنا لازمی ہی اور اسکا احساس ہونا گویا په اعترات کرنا هئ که موجودات فانی سے ما ورا و ما فوق کسی ا و رشنے کا وجود صر*وری ہ*ی' لتفي جزورينا لم وجابل متدن ووحشى مشرك ومومن خدا پرست ولا مذبهب موحد دهریه سب کارتفاق بهو نیکن اسکے بعد ہی اختلاف شروع ہوجا <sup>تا</sup> ہو۔ یہ قوت تعداد میں ایک ہی ماہتعد د قرتین ہیں ؟ یہ قوت صاحب شعور وارا دہ ہے یا نهین ؟ رس مستی کا دراک جمین بوسکتا برویا نهین ؟ کا مُنات سے رس مستی کوکس شم کا تعلق ہوؤا سکے اوصا ف کیا کیا ہیں ؟ اخین سے ہرسوال کے مختلف حوا بات نسیے گئے ہیں ' لیکن لتے جزویریب کا اتفاق ہو کاس فانی تغیر نزیر کائنات کے (جسکا تجربہ ہیں ہروقت ہوتارہتا ہو) پرے پیماور' ضرور ہی۔ اورمکن لوجو دکا وجو دمستار م ہی، واجب الوجو دیجے وجو دکو، يهُ يُصُواورٌ كيا بهر؟ ايك گروه نے اسكے جواب مين كها كه عالم مين و كچيرتغيرات جارى بين مي سب محض ما دّه کے ختلف اشکال وشئون ہیں<sup>،</sup> وج<sub>و</sub>د قیق*ی صرف ماد*ہ کا ہو' جوغیر خلوق وقال فنابى قوت أسكا ايك غيرضك وصف بهر اسى كيسهارة ببيولى رارابني صورتين مدلتا ر بهاین اور کا 'ننات مین عبر کچیر موجود ہی بیرسب ذیرات ما دی کی ہی ترکیب تحلیل 'لفّ ونشر' انضام وانتشاركه اشكال مختلف كي علوه أرائيان مين يدكروه مادئين كاكهلايا، حرمذ يهج منكرا عام محا وره مین د ہر میر و ملحد کے لقب سے موسوم بین، دوسرے فرنتی نے جواب مین کہا کہ بے شعور بے ارا وہ و لا بیقل اوہ سے نظا

ا بھی درے تک جاری رہا الیکن اس سلسلہ کی اہم ترین تصانیف بھی تین تھین ، ۔ رکھے کے وجو دمنے اِس حقیقت کو ابت کرویا کہ کام کلام نیاسفہیں کوئی تناقض نہیں 'اور مکین ا به که ایک بینخص گران پافلیسفی محبی بوادراعلی شکلم محبی، اسکی تعلیمات کالب کباب دفعات ذیل مین ركها وإسكتاب ( 1 ) موهد دات عالم كعبقني خواص مكن بين رنگ بو ، فره ، فنكل ، جساست ، وزن وغيره ، سب بموعًا والفرادً الله وجودك يا أس امركم مختلج بين ككسي كحسن ا دراك بين أسكين (٢) موجودات مالم بهين لسليه نهين محسوس موتي كم موجودين بلكهم انك وجود بهي كمحفل س ا بنایرقائل بن که ده محسوس موتے بین ا (۱۲۷) وجوداشاد محسوسیت ماشار کے مُرادف ہو، جوشے قطعًا کسی کے حس دادراک پر نہیں سیکتی اوه موجود بھی نہیں ہوسکتی *ا* ( ۴٧ ) گُرياكا ُننات خارجي ممكن الوهِ و بههُ ا ونِفس مُررِكه اسْك لينهُ و احباب لوهِ و بههُ وحودِ حقيقة فِفنُرزك كلبهؤاوركا ننات فارج محض ايك وجودشبي ياظِلّى ركھتى ہد، حب آ فتاب نهين، تو نشعاع باتى روسکتی بی نسایه: حب نفس مرکه نهین و کائنات کا وجو دیمی نهین، ( ۵ ) نیکن ظاہر ہی کہ کائنات کے میٹارا جزار لیسے بین بوکسی نفس انسانی کے اوراک مین انہیں آتے ، پھرانکا وجود کھان ہے ؟ ( ٢ ) استكى علادە خوزفوس مركز كرى تىجزوكائنات بىن النے دجود كى يىمكس بابرقائل بىن ؟ ( ٤ ) إنكاوجود الك نفس عظم كے اوراك مين أثابي جومحيط كل بهر كميز بهدوان بهر بين سے ، (٨) عِام نَفُوس مُدرِكَه محدود ومِخلوق بوتے بين بليكن يَفْس عَظْم غيرمحدو د وغير مخلوق بهرُ زمان و

مكان كے قيود سے آزاد عنا ونقص كے قوانين سے بالاتر اور بقائے د دام دېمهابي كا تاحدار۔

ٔ جوایک ہی وقت بین بیان بھی ہے اورو ہان بھی' ادِ هر کھی ہو'اُ دھر بھی' اِسی طرح یا ہیّت اجب الوجودك إب مين اور تعبى ابهم اختلا فات بين، يرمباحث صلاً وبراه راست علم كلام واللهات سي متعلق بين وفلسفه كالتعلق ماهيّت واجب الوجود سيمض ضمني وبالواسطه بهئ بهي وحبري كمتنكلين والهيئين ني إن مسائل مين جو موشكًا نيان كين اسكى دا دفلسفيون كے صلقه مين كچيرزيا وه سنهى على ندا جونظريات حكما ، دفلات في قائم كيفي الفيين كلام والليات كيمسندنشينوك بإن حيندان سُس قبول منه صاصل موسكا، فلسفى جبتك فلسفى دېمران مسائل ير نظر كرتا تھاہتىكلىين كى بېشانپون پرېگمانى كے بل ٹرے رہتے تھے'اور کلیں جب فلسفہ کے دارہ میں قدم رکھنا جا ہتے تھے' توفلسفیوں کے چرے پرہٹم ئے تارىپدا ہوجاتے تھے شكلىن فلاسقە كى ادب نا شنا سى ۈگستا خى پرىرىهم ہوتے تھے اور فلاسفە اُنكى نا واقفیت سلح مبنی ریبنتے تھے،"عقل ونقل" بین بیرجنگ مد تون جا ری رہی'ا ورگومنزلؓ فريقين كى ايك تقى تا بهم راسته اسقد زُخلف كله كردونون وزيني ايك دوسرے كو كمراة سمجھے رہے ولاد پیسے سے لیکرسترہ صدیا ن اِسی تنائے نا کام میں آئین اور گزرگیئیں 'لیکاظامیٰ صدى آئى مولينے ہمراہ نوید مصالحت لیتی ہوئی آئی اسکے غازمین ابھی بیندرہ سوارسال کا عرصه باقی تقا که آئرلینڈ کی سرزمین ریوا مارچ ششتہ عکوجارج بربطے تولد ہوا اور آئندہ صدی کے آغاز کے ساتھ ساتھ سِکی تصانیف کا بھی آغاز ہوا ، سٹ عام مین اسکے ذہن میں ایک حید ب نظام فلسفه كاتخيل سيداجوا متشناء سقلم إتقرين ليامث ناء مين معركة الأرار بالزنظر يُروي شائع بوا، سنانام مين مبادى علم انساني، اورسلائهم مين مكالمات بمشغايضنيف اسك بعبر

ما ما تا پې فلسفه ريكه كوتشريج و نا قدار تلخيص پېغيصل مضامين لكھناصروري خيال كيا ' بعض حکماءیو آن بنی تصانیعت کے لیے کالمہ کا پیرایہ اختیارکرتے تھے جنانچہ فلاطون کے خِالات اِسوقت مَكَا لَمَات ہى كى صورت مين محفوظ ہين<sup>،</sup> بركلےجب نظربيرويت نمبادى ك<sup>ي نيف</sup> فاع بوجيك توليت يهناسب نظرآ ياكه انفيين حيالات كوزياده واضح مسليس عام فهم بيراير مين واكركح ا سکے بیئے ہترین طریقیہ کا امات کا ہوسکتا تھا بچانچہ یہی صورت اس نے اختیار کی اور اسلم مین مکا امات ما بین ہا کمیس وفلونمی*ں کے نا*م سے <sub>ا</sub>س نے ایک رسالہ شافع کیا، بیررسالہ بہت مقبول<sup>یو</sup> مصنف کی زندگی ہی ہیں کئی ارطبع ہو کرشائع ہوا'او زیرنج وحرمن زبا نونیں بھی ہی انہان کرجہتر اسی کا اُردوتر عبداِسوقت اظرین کے روبروہی نیکتاب تین مکا لمات میتنال ہو جیسے مکالمیا علم ادراک انسانی کی امهیت وحد و در بیجت هرئ دو تسرسے بین دعود رقیح ا دراُسکی عدم ادستا با نیسرے بین دجود باری اور اُ سکے بدیہی الا ثبات ہونے یو ' رسین تمام مسائل <sub>ف</sub>ایلس دالف ) و فلونيس دف ، دو فرضى تنخاص كى با بهى گفتگوك ذريعيرت اداكية سكة بين و إلىس كو بطور نترض ونخالف کے فرص کیا گیا ہو'اور قلونیس خ<sub>د</sub> د برکلے کے بیالات کی ترجانی کراہوجینے عتراصًا تإن نظريات مروار د ہو نامكن ہين تقريبًا سب باليس كى زبان سے اداكيُ كئے ہين ال فلونیس نے انکی تردید کی بوری کوشش کی ہی کوئی حدیداعتراض آب شاید ہی بیدا ہوسکے اِس دوسوربس کےعرصہ مین ہمان ایک طرف پرکلے کے مداح 'ہم خیال' ومققدین کثرت سے بیدا ہوتے رہے ، و ہان دوسری طرف مقرضین و نحالفین کی تقداد کھی کھے کم نہیں رہی ، ادراسکے نظر ایت ہیشہ ایک ٹری جاعت کے بدف اعتراضات سنے رہے، اور واقعہ یہ ہی کہ گو فلسفيانه حيثيت سيريت بيشدا جيت رب، تابهم دمقصدر بكائح بيين نظرها وه حال نهريكا

( ٥ ) عام نفوس مدرِكه اسكے ليئے مكن الوحور بين اور بيتقيقتهٌ واجب الوجود ؛ (١٠) إسى ذات واجب الوهود كومز بهب كي طللح مين هندا كتي بين - ` ر کے اپنی خصی زندگی میں ہمہ تن ایک ندہ ہی خص تھا، عہدہ کے محاظ سے یا دری تھا' نہ ہتے اسے بے انتہاشغف تھا، مواعظ کی ایک ایک سطرمذ ہے رنگ میر فٹی دبی ہوتی تھی ، نصافی<sup>ف</sup> م ی میں محرک حامیت مذہب ہوتی تھی'اسسے ٹرانٹنکلم <del>بورب</del> مین شاید ہی کوئی بیداہوا ہو اانہ فلسفه كدوائره مين اسكى تصانيف خالص فلسفيا تدرونى تقين السك استدلالات كيسركيا مذ ادتے تھا عشکے ناطب سے وغیرسیمی ندہبی وغیرند ہی، ہر لمت ومشر کے شخاص ہوسکتے ہیں بهين كهين أسكى فلسفيا ندتصانيف مين بعبي سيحيت كي حاشني آجاتي بهؤ ليكن الحي حيثيث ثيني سے زیادہ نہیں طبیعنے یاتی مبنا، استدلال ہمیشدا سیام ہی ہی جو حس سے ہرا نسان محمقابل مين كام بياجا سكتاب

## وبيابيصنف

(طضاً)

عام خیالی جواورخود آئین نظرت بھی اِسی کا مقتضی ہو کہ فلسفہ کی غایت تہذیب نفس یا حیات و معاشرت کے اجزاء علی کی اللح ہوتی ہو، لیکن حکماء و فلاسفہ کاطرز علی ہیشہ اِسکے جکس را ہو، جولوگ نزاعات نفظی سے خاص لطف اُٹھاتے ہون، مجردات و تعیمات کو وسیلہ نجات سجھتے ہوں اور بچ احتالیون مین مبتلار ہنا ازخودا بنے لئے پیسند کرتے ہوں انھیں عالم معانی سے کیا واسطہ رہ سکتا ہو ؟ اِن حالات کا نتیجہ یہ ہوا کہ فلسفہ ایک چلیتان سکیا اول اُٹھا تی جھول مجھول محلیان میں چینس گئے، اور اِس علم کا جو مقصود جہلی تھا وہ تما مترفوت ہوگیا،

یمین سے آئنگیک دستبعدات کی بنیادیجی پڑی ادراساطین فلسفہ برکمال سنجیدگی لینے قبعین کو تقبلیم دینے لگے کہ حواس براعتاد ندکر و ، عقل کو نارساسبھو، جو بچے سنتے ادر نیکھتے ہؤ ہم بیقین نہ کر و ، لینے شا ہدات اور تجربات کو محص د ھو کا سبھو، اور یہ بقین کرلو کہ اِن تمام مظاہر کا 'نمات کے عقب میں صلی حقائق مستور بین جنکا ادراک ہمارے حواس کی رسانی اور عقل کی دسترس سے باہر تزد ، غرض یہ کرجن چیزوں پرساری و ثبا ایمان رکھتی ہی اس کے بارہ بین شک کرو اور چیزین سب کے نزدیک ہمل اور مضحک ہیں اُنھیین ستم بھو ہ

الیسی طالت بین فلسفه کی سب بری عدمت پری که است اس لفظی الجها وُست آزادی دیجائے اِن دوراز کارنظریات کی بنیادون کی جائے کیجائے اورائلی بجائے ایسے صاف او ساف اُصول ادر گزرچا ہی کہ بیلے کا مقصد قصنیف شکل انتھا اوس کتاب کے سرور ت پروتھ برکے کرتا ہوگا پیشکلین و ملاحده کی ترد پدمین کلمی گئی ہو'اور اِس قسم کی تصریحات نفنس کتاب بین به کثرتا التي ين ليكن كلے فرفلسفيان حيثيت سے جومسائل تعليم كئے ان سے تجائے خود ابتك كسى كم کامیابی کے ساتھ انکار کی حراً ت شکل سے ہوسکی ہو ٔ تاہم ان سے تشکیک کی پالی اور زرم كى حقانيت جو برككے كومقصو دىھى اس سے دُنيا ابتك محروم ہى اسکے طرزاستدلال و بجث سے علی مسائل بخدبی جومین آجاتے ہیں الیکن اِس سے تشفی واطینان قلب کی جو کیفیت وہ بداکر ناج اہتا ہو، وہ نہیں ہوتی میں معنی بین مبدم کے اس قول کے کار کھے کے دلائل اگریئیسکست بین کیکن مسکّن وّشفی خِش نهین گویا بر کلے بحیثیت فلسفی نهایت کامیاب اور بجيثيت شكتم نهايت اكام راءتاهم وسسه اسكي تتكتم المغطمت يركوني حرف نهين آلانسا كى ظلمت وافتخار كامعيا رأسكام تربُرسعي وكوتشش بئ نتائج كى كامياني السكيب كى جيزنهين هِ لُوگُ فلسفه يَاعِلَم كلام بين بالغ نظر كفنا جِاسِتة بين أن بير كالمات كامطالعه واجبات سے ہی عن لوگو کموان مضامین سے کوئی خاص دنوق نہین انھیں تھی اِس حیثیت سے كم اذكم ايك نظراس برصرور كرلينا جائية كم مغرب بين فلسفه وكلام كه امتر اج كاكيباً



با ہزکل آنا بھی لطف ونقع سے خالی نہیں' ایک طویل دریا ٹی سفکے بعد جب ساح گھروایس کا ہو توجِمصائب وتجربات گذرِ چکے ہوتے ہیں 'انکی یا داُسکے لیےُ خاص طور پرلطف افزاو تجربر آ موز <sub>اِ</sub>س دسالہ کے صل مخاطبین چونکہ ملاحدہ وشکگین ہین بھنکے مقابلہ مین نقل سے جت لانا بالكل بريكارتها السلئے مين نے تمامتر استدلال عقلى سے كام ليا ہو، جس كے مطالعہ كے بعثیج أميد يهوكه برضعت مزاج شخص بهاعتراف كراش كاكد دجرد بارى كايرجال اورحيات ببالمات كا تشفى خشى عقيده ككرانساني كي صحيح استعال سے خود بخود لازم آتا ہى خواه اس نيتج سے ان ہِم بُسمیٰ آزاد خیانو کو اتفاق نہو، جو حکومت و ندہب کی طرح عقل ومنطق کے قیو دسے بھی آزاد ميتے ہن، معترض كبرسكتا ببوكه اس فلسفيا زبجث سصصرف جنذلسفي إطبع بهي افراد متازم وسكتے ېن د ورىس<sup>،</sup> لېكن درصل إس رساله كى دسعت انركو انھين چندافراد <sup>ن</sup>اك محدود يمجينا <del>يح</del> نهين اسلیهٔ کداگرچند ممتازا بل حکمت نے بھی اسکے اصول کوسلیم کرلیا، اور اُسکے نز دیک قرانیر اِخلاقی اور قوانین طبیعی مین مصالحت ہوگئی 'فضائل ورذائل اخلاق کے حدود زیادہ وظبح وروشن ہوگئے' علم وعمل مین رشتُه اغوت قائمٌ ہوگیا'ا وروین فطرت کے ارکان مقانُق علمی کی طرح منضبط سِت ا <sup>ش</sup>ابت ہوگئے، تواسکا اٹرمتعدی ہوکرایک بڑے قطعۂ عالم تک بھیل جائیگا<sup>،</sup> دنیا مین نکی کا اڑ ڑ ہجائیگا<sup>،</sup> عقل ونقل کی تطبیق مشتبه ندر ہیگی اور مذہب کے ان احکام کے آگے سراعقادخم کر دینا ہوگا جوعقل بشريست اورابين، أخرمين ناظرين سے ميري گذارش يہ ہو كہوہ مكالمات كوبنيراول سے آخر تك مطالعہ کئے ہوئے اِن پڑکمتہ چینی نرکرین مہت ممکن ہو کہ جواعتراضات وشبہات کوئی ایک ٹکڑا

اوليدقائم كيُ جائين جنيين انسان كي فطرت ليم بلا الم تسليم كرك، اورجنك ماننے سے ندكوني استبعاد لازم آئے نیراستغراب ۱ وراگران اُصول عامہ کی تاسیس کے ساتھ ایک عالم کل خداکی مہتنی مطلق ادر روح کی بقا نابت ہوجائے ، تو نظام فلسفہ کے یہ عنا صرّ بلتہ احلاق و ترکیہ نفس کی عارت کے یئے بهترین و تحکم ترین بنیا و کا کام دلیسکتے ہیں ٔ اور میں فلسفہ کی علّت غانی اور مقصو وصلی ہے ، التعين مقاصد كوبيش نظر كككريين في مها دى علم انساني كي عنوان سي ايك ساله لكها جسکا جزوا وّل سنٹاج میں شائع ہوا، لیکن قبل اِسکے کہ اسکا جززانی شائع ہو، میں جزوا وّل کے بعض مطالب کی سہولت تفہیم کے سائے یہ مناسب جھا کہ بھین ایکد دسری ہیںئت بین بھی پیش كرون بينانچريد مكالمات إسى خيال كانتيجريين، چونکدیو صروری نبین کرمکا لمات کے جلہ ناظرین مباومی کامطالعہ کر میکے ہون، اسلیے مین نے اِس رسالد کا طرز بیان خاص طور برساد ہ' قریبالِفہم وول نشین رکھا ہو'او راسکی اسلیے ا وربھی صرورت تھی کہ اسمین جن مسائل کی تردیدو تغلیط کیگئی ہی وہ فلاسفہ کے اثریت مذہب لوگون کے دلون رخوب مسلّط و حادی ہو چکے ہیں، ميرك بيش كرده أصول ونظريات الرصيح تسليم كرسائي حبائين توانكي صحت سے لاندي نتائج يه بپدا ہونگے کہ الحا د وتشکیک کا قطعًا خاتمہ ہوجا کیگا،صد ہاکتھیا ن کھُل جا ٹینگی، بیبیون کھقدے المل بوجا مُنْظِينَكُ أَلِجِها وُكِي حَكِيشِ لِيهِ الرِّوجائِيكا ، فلسفه وعل بين بعير رشتةُ يكا ،كلت قائم بوج لا نُيكا ، ا در مسائل بجائے مستبعد نظر آینکے نظرت سادہ دسلیم کے مطابق ہوجا نینگے، مکن ہوکہ بیض حلقون سے میصداآئے کہ اگراٹنی تیقیق وکا وٹش کے بعد بھی ہم کھوم پھر کر َ ہا لاخر الخفين نتائج يرميني ،حنفين مترت بو بي عاميانة مجعكر ترك كريكي تقعي ، توبي سادي محنت لاحاس رزري ایسے صفرات کی خدمت مین مین التاس کرونگا کوفلسفہ کی جول جلیان کی سیرکرکے اِس سے

## مكالمئهاول

· اشخاص مكالمه: فلونيس دن و الميس دا )

( 1 ) ف- اإه الميس بين السليم بيآج الشخ سويرك كهان كل يريد ا

ا- بان ميرك ليُ استف سوريسا تصنا بحوّو و اقبى ايك نئى بات اليكن رات كوجف الأ

ین جُدایامنهک راکننیدنرچی اورآج صبح ترک می اغ ین بواکهانے جلاآیا،

ف - غنيمت بوكد إسى بهاندسة كويم علفنا ترنفيب بوا، بهلا اسوقت كے لطف كاكيا بوجينا،

عطریزی، یطلوع آ فتاب کاسها ناسمان، کوئی کهان یک گنائے، اسوقت کی ہرکیفیت روح کو وجدیین لا یک کافی ہو، داغ کی تازگی بھی جیسی اِسوقت ہوتی ہواور کبھی نہیں ہوتی،

ر جدیں ما بیصنی میں ہے۔ اور مسائل پرغور کرسنیکے لیئے تو باغ کی فضاا درصیح کے وقت سے مبتر کو نئ موقع ہو ہی نہین سکتا، گر

آپ قوخودارسوقت کسی غورمین دوی بورئے تھے، بین ناحی خلل انداز ہوا،

ا - نمین آب خلل انداز بالک نمین بوئے مین اِسوقت ایک سئله کی اُدهیرن مین ضرور تھاا درجا ہتا ہون که اُسے حل کر اون ایکن میرا دماغ بقا بلة تنها ای کے مکا لمه بین زیادہ

کام کرتا ہی'اسلیئے ہر اِنی کرکے آپ جائیے نہیں فکہ ٹیمین مرجو درہیئے، مبا دائیٹیا لات سے بہت سی گھیا نُ کچھ جاتی ہیں'

ف - مین بسروشیم حاضرمون میراغد دیمی پی حال ہے،

(۷) ا- بین ابھی بیغورکر رہا تھا کہ ہرز ماندین کیسے عجیب لوگ ہیدا ہوتے رہے ہیں جومض اپنے تئین عام خلقت سے متاز کوشیکے سائے یاکسی اورعجیب د غریب سبب کی نباریہ دعویٰ کرشے ہیں دیکیکرانے ذہن مین دارد ہورہ ہون الکا جراب پوری کتاب پڑھنے کے بعد اُنھیں ازخود کھائے استدلال کی پوری قوت کا اندازہ اِسی وقت کیا جاسکتا ہوجب اسیکے جلد مقدمات پر نظر ہو استدلال کی پوری قوت کا اندازہ اِسی وقت کیا جاسکتا ہوجب اسیکے جلد مقدمات پر نظر ہو اسے جوساری کتاب مین منتشرون اسلیئے بھرعوض ہو کہ کم از کم ایک مرتبہ ثو صرور اِسے اوّل سے اسرون کا با ستیعا ب طاحظہ کیا جائے اوراگر کمر رنظر فر مائی جائے قو بہت سی مشکلات ازخود مرفع ہوجا بُمنگی، مزید سہولت تفہیم کے لیئے اگر صنعت کی تضافیعت ویل بھی بینے س نظر ہون تو بہت ہترہے ،

( ﴿ ) تَظْرُنُهِ مَرَايا ، جَوَنَیُ سال ہوئے شائع ہوچکی ہے اور (۱۰) مبادی علم انسانی ، جنین ہفین مسائل مندر طبر کا لمات پرزیاد ہفضیل اوراسکے ووسرے مہلوون پر مزید شوا ہوسکے ساتھ مجٹ کیگئی ہے ،

جارج بر کلے جنوری سلائے اع



ا معاذالله الله الكاآب كم نزديك إس سعيهي برهكركوني همل اكوني مستبعدا دركوني مشككا مذخيال بدوستا هوكه ما ده كا وجود مي نهين!

ف- درا تهرئيه اسقدر عجلت سے كام ندليجية اگرية ابت بوط كرآب جودجود ماده

قائل ہیں بمحدسے زیادہ مستبدئر مجھسے زیادہ محال اور مجسے زیادہ مشککا محقیدہ کے پابند ہیں ہو

ا- إس عقيده سي تنكيك وستاله كالازم آنا توايسا مي برو جيس كوني يثابت كرنا

جاب كرجزوكل سے برا ہوتا ہے،

( مهم ) ف - اجھاقرآب اسی رائے کواختیار کیجئے گاجو فطرت سلیم کے مطابق اور استبعاد ولیک کی آمیزش سے بالکل باک ہود؟

۱- یقیناً - مگرآپ فرائی تو، دیکھوں توکه آپ اسقدرکھلی بودئ حقیقت کی کیو کر تردیر

کرے ہیں،

ف - اليِّها عِيل يه فرمائيك كرآب مشكك سع كما مفهوم ليت بين أ

ا- دہی لیتا ہون جوساری دنیالیتی ہو، مینی ایساشخص جوہراً مرین شک کرتا ہو، دن۔ تواگر کسی خص کوکسی مسئلہ کے متعلق کوئی شاک دشبہہ نہو تواسکے باب مین مشکک بذکہا جائے گا،

ا- نهین هرگزنهین

ف - مرشك كي يعنى تونهين كدوه اسكے نفى يا اثبات كسى ببلوكا قائل بوا

ا - ظاہر دیوکہ بیعنی کیو کر ہوسکتے ہیں ، یہ توایک عامی بھی بتا سکتا ہوکہ شک کے سنی

ا تفی دانبان کے درمیان تذبذب کے بین،

ف د تواگركوئى شخص كسى مسلد كا منكر بو توده شك د تدبيت إساقدرىديد بويتنا الكامال،

کر افعین وُنیا بین کسی شے کا یقین نہیں 'یا بیکہ انتہائی ستبعد چیزون کا یقین ہو' انکی یہ لوجہی اِنسکیک اُرکھنے میں وُنیا بین کی داستا ک محدود رہے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں ' لیکن خرابی یہ ہو کہ عوام جب یہ کی حقطے بین کرایسے لوگ جوائے نزدیک ہمہ وقت علمی مشاغل مین مصروف رہتے ہیں ہرشے یہ مہروقت علمی مشاغل مین مصروف رہتے ہیں ہرشے سے اپنی لاعلمی ظا ہر کرتے ہیں ' یا ایسے خیا لات ظاہر کرتے ہیں جوسلمات عامہ کے بالکل میں نوخواہ مخواہ وہ لوگ بھی اپنے ویر بند مسلمات کو چھوڑ کر وہات مسائل میں شک ہے شہر میں کرنے ہیں '

ف در میراجی بالکل بی خیال به کدیمن صکا ، کی یه مصنوعی تشکیک ورخام خیالیاسخت مضر داقع بوئی بین ، چنانچرحال بین خود اس طرح کے بہتے شاندار ڈو کوسلون کو چیوڈرکرعوام کے معتقدات وخیالات کا بابند ہوگیا ہون اور مین آپ سے بحلف عرض کرسکتا ہون کرجب سے مین فلسفہ کی اِس بھول بھایتان کو چیوڈرکر حام و معمولی زندگی کے سیدھے راستہ پرآگیا ہون ، یہ معلوم ہوتا ہو کہ آنکھون کے آگے سے جابات اُٹھ گئے بین ، اور صد باغوامض واسرار عربیشیر

لانيخل معلوم ہوتے تھے 'اَب حل ہو گئے ہیں'

(سو) ۱- الحدستركمين في أكى إبت جرجيزسي سنى تهين ده غلط كلين،

ت - وه خرین کیا تھیں ؟

ا- رات کویہ ذکر ہور الم تھا کہ آپ ایک نہایت ہی عجیب عقیدہ کے قائل میں بیٹی یہ فراتے ہیں کہ نیا میں کوئی وجود ہی نہیں ،

ف- ہان یہ تومیراوا تعی خیال ہر کرفلاسفہ جس شے کوجہر ماقدی کہتے ہیں وہ معدوم ہوا اورا گرکوئی میرے اِس خیال کی غلطی مجھپڑتا بت کرنے تو آج میں اس کے چھوڑنے کے لیئے تیار ہوں' بیان داخ بو اسلیهٔ در بانی کرکے به تو فر مائیے که اشائعسوسه بین آیا آپ صرف انھیں جیرون کو رکھتے بین جو برا و راست حواس سے دریا فت ہوتی بین کیا اِن چیرون کو بھی شامل کرتے ہیں ج بالواسطہ محسوس ہوتی بین '

١- ين إس تفرق كوصاف طور رنهين عجما،

ف - فرض کیجئے، بین اسوقت کوئی کتاب پڑھ رہا ہون اُسکے حروف جھے براہ راست محسوس ہورہ بین کی وغیرہ انکے مفاہیم ذہن مین المحسوس ہورہ بین کی وغیرہ انکے مفاہیم ذہن مین المحسوس ہورہ بین المجھا اب حروف اشائے موسہ کی تعرفیت بین داخل ہونے بین توشہہ ہوئی المواسطہ داخل ہوئے ہیں اچھا اب حروف اشائے موسہ کی تعرفیت بین داخل ہوئے بین توشبہہ ہوئی نہیں سکتا، گفتگو جو کھو ہو وہ اُسکے مفاہیم کے بارہ بین ہی کیا آپ نھیں بھی محسوسات بین کی فیٹرہ کو محسوسات بین شارکر نا بداہت ہیں ہوئی توصرف وہ اس محسوسہ کی وساطت سے ایک صنوعی طور پر بہا رسے ذہیں بین بیدا ہوئے بین مفاہیم بین جوعلا مت محسوسہ کی وساطت سے ایک صنوعی طور پر بہا رسے ذہیں بین بیدا ہوئے بین مفاہیم بین جوعلا مت محسوسہ کی وساطت سے ایک صنوعی طور پر بہا رسے ذہیں بین جو براہ راست محسوسہ کی وساطت بین جیزون کو محسوسات میں داخل جھتے ہیں جو براہ راست حواس سے دریافت ہوتی ہیں؛

ا- جي-

( ) ف - اچھا تواب اس سے یزتین کا کداگر الفرض آسمان کا ایک حصد ہکوشیخ دکھائی فے اور دوسرانیلا اور بہاری عقل ہمیں یہ بتائیے کہ است عوالوان کا کوئی سبب صرور موجود ہی تو بیسبب ایک غیر محسوس شے ہوگئ اسلیے کہ ظاہر ہو بیا گست براہ راست ہماری آلا بھمارت محسوس نہیں ہوئی ا ا۔ ان نیر تیجہ یقینًا نما تناہے ا

ف - على نبامختلف آوازون ك سُنغ كر بعد من كرسكتا بون كران آواز و كوعل مر كوكوغير موع ١- بينك -

ا۔ یقینا۔

ن - اسلیے اکاری بنا پرآپ کسیکوشکک نهین که سکتے ،

ا - يەتۇظابرىم،

د پريوفرائيكدانكاراده كى بنابرآب مصم مسكك سطح قرار دية بين اور آنخاليك

مین دجود ما قرہ سے انتخار اِسی قطعیت کے ساتھ کرتا ہون 'جس سے آپ اسکا اقرار کرتے ہیں' رئیں ہے۔

(۵) ا- خیرگفتگوین اسقدرزبان نه کیرانا جاسیئے، مشکک کی تعریف مین شجھے ذرافروگذشت برگئی بیرا معایہ تفاکه شکک وہ ہوجو ہرشنے مین شک کرے یا حقائق اشیا رکا منکر ہو،

یرسی . د بیکن اشیا، سے آکی کیام اد ہی کیا علوم سے اُصول اولیہ بھی اسمین شام بین اُ

مالانکمیة تومحض سلمات ذہنی مین، خارج سے انھین کیا علاقہ ؟ اور مادّہ کا انکار اسکے انکارکا

كيوكرمستلزم بوگا،

ا۔ خیرانھین کال دیجئے، لیکن اور اشیاد کی بابت کیا کیئے گا؟ عواس پریے اعتباری ا اشیا بے سوسہ کے دجو دقیقی سے انکا زادر انسے تعلق لاا درسیت کے اظہار کو کیا کیجئے گا؟ کیا بیٹیا لات کسکو

مشكك قرار وشيك يدُّكا في نهين ؟

ن۔ اچھا تواب مدار بجٹ بیٹھرا کہ محسوسات کے وجودسے انکار ایا اکی بابت لاادر میت کن عقائدسے لازم آتی ہوا ورجبکے عقائدسے بیرلازم آئیگی وہی مہلی مشکک قرار با ٹیکا ا

(4) ف - اشائيسوسه ايكى كيامرادد؟

ا- وه چنرین جوهواس سے دریا فت ہوسکین ظاہر ہو کداسکے سوااورکیا منی ہوسکتے ہیں ؟ دے معان کیجیکا ایکی تعرفیت مین فراا بہام رہ گیا ، بحث کا تصفیہ جارتھی ہوسکتا ہو کہ ہرامر کا

## شے ہوجونفس بشری سے بے علاقہ ہے،

ا۔ "وجود" و"مجسوسیت" بین ٹرافرق ہی کسی شے کاموجو د ہوناا و رہات ہو اور کہا محسوس ہوناا ورہنے '

ف۔ یہان ذکر صرف اشا و محسوسہ کا ہی انکی ابت آپ فرمائے کہ کیا انکا وجددان کی محسوسیت کے علاوہ 'اور ذہن سے خارج کوئی اور شفیے ؟

ا - یقینًا انکا وجو دُستقل و قائم بالذات ہو جسے انکی محسوسیت سے کوئی تعلق نہیں '
 ف - توحرارت کا بھی ' نفس سے خارج ایک متقل وجو د ہوگا '

ا- ظاہرہے،

ف - اچھاتواب بیرارشا دہوکہ حرارتِ محسوس کے مختلف مدالج بین اسکایہ وجو دھیقی، مساوی طور بررہتاہے، یا اسسکے بعض درجون مین ہوتا ہی اور بعض مین نہیں ہوتا اگریہ سخری شق صبح ہو تو اُسکا سبب کیاہے ؟

ا۔ حرارت محسوس کے مدارج کتنے ہی ختلف ہون 'نفس حرارت کا وجود تمام گرم اجسام مین کیسان ہوتا ہے '

ف ۔ کیا ازیادہ سے زیادہ اور کم سے کم گرم اجسام مین بنس حرارت کا وجود کیسان رہتا ہو ا ۱ ۔ بیشک، اور اسکی وج صاف ہو یعنی ہی کہ دونون صور تون مین وہ حواس ہی سے دریافت ہوتی ہو گئی تریادہ نمایان طور کے سے دریافت ہوتی ہوتا ہو تو میم کی حرارت کے وجود تیقی اور تی ہے کہ اور اسلینے اگر مدالج مین اختلاف ہوتا ہو، تو ہم گرم جسم کی حرارت کے وجود تیقی کو اس سے کمتر جسم کی حرارت سے وجود تیقی کو اس سے کمتر جسم کی حرارت سے زیادہ لیقینی سمجھتے ہیں،

(١٠) ف - ليكن كيا نهايت شديدحرارت ايك سخت اذيت نهين بوتي ؟

ت - اسى طرح نورائيه مس حبب ہم كسى شف كو گرم ووزنى محسوس كرتے ہين تو مينهين كرسكتے که اسکی حرارت د و زن کی علت کو بھی ہم محسوس کررہے ہیں' ا۔ اس کے اس طرح کے سارے سوالات کا مختصر جواب یہ ہوکہ اشیاد محسوسہ سے صرف وہی چیزین مراد ہین جو حواس سے دریا فت ہوتی بین کیونکہ واقعہ یہ ہو کہ حواس سے جب کسی شے کو دریا فت کرینگے، براہ را ست ہی دریا فت کرینگے، ابکا کام صرف جساس ہی انتلج نهین انتائج سے اسباب کا ہتنباط تا متر عقل کا کام ہے ا (٨) ف - تو ہارے آئے اسپر تفاق ہو کہ اشا دمسوس صرف وہی ہین جوهواس سسے براہ راست دریا فت ہوتی ہیں' اب یہ فرمائے کرآیا ہم اُ کھسے بجزروشنی' رنگ و فلکل کے یا کان سے سوا او ازکے کام و دہن سے سوا ذا گفہ کے ، ناک سے سوابو کے اور ہا تقون سے سوا ملمدسات کے کوئی اورسٹے بھی دریا فت کرسکتے ہیں، ا- نهين اور کيونهين ف. وغا لبًا آپ كامطلب يه به كه اگراع اض محسوسه سلب كرسيني حائين توكو بئ ستنے محسوس باقى نەرىجائىگى، ا- بان بالكل يهي ا ف - گويا اشيا المحسوسه صوف اعراض محسوسه كامجموعه موتى بين ا- اورکیا-(9) ف - ای حرارت کوایک محسوس منف مانتے ہیں ؟ ا۔ يقينًا ف - اشاء محسوسه كا وجود صرف المك محسوسيت من كا نام بيئ يايه اسك علاوه كوني دا

۱- ایک،

ف- حرارت كافي

1- 10

ت - اوركليف كاو

ا- اسکابھی،

ف - توثابت يه مواكر حرارت شديدا ورافيت دوعلي د چيزين اورايك وسركى

علت ومعلول نهين؛ بلكه دولون ايك مي حقيقت كي دوتعبيرين بين ا دردونون ايك بي

وقت بین اور معًامحسوس بوتی بین

ا- بان البوايسابي معلوم بوتاميم

(11) ف- أب ذراخيال كيجي ككسي شديدس كالبغيرلذت يا الم كي ميزش كيبيد ابونا مكن بود

١- مير فيال مين تونيين

ف - يا جرآن في وبن مين كسى مجردلذت والم محسوس كا تصوّر ببدا بوسكتا بهو، جو كرمى،

شردی واکقه خوشبود غیره سب سے معری بو

ا- میرے ذہن میں توریجی نہیں آسکتا،

ف - كيااس سے ينتج نهين کلتاكه اذبيت محسوس انھين شديده تيات كانام ہے؟

ا- نیتج توب شبه دین کلتا به مبکه ابتوین اس شک مین برگیا که آیا حرارت شدید کا

وجود ایک ذہنِ حاسس علیانیدہ کجھی تھی مکن ہے؟

ف - این اَ آب بھی شکون کی سی اِنین کرنے سکے انھین کا سانفی وا ثبات کے درسان تذبذب ہونے لگا،

١- اسكاكون منكريد؟

ف م كاكوني غيرط س جيم اذيت وراحت كومحسوس كرسكتا ب

١- ظاہرہ کہ شین

ف - آپ بس شے کو جو ہرا تن سے موسوم کرتے بین وہ ایک غیرطاس شے سے، یا

صاحب ِحس وا دراک ہے،

١- يقينًاغيرماس،

ف- اسلیهٔ وه ورود اذبیت کا احساس نهین کرسکتی،

ا- کھلی ہوئی بات ہے،

من۔ اور اسی کیے انتہائی شدید حرارت کا بھی احساس نہیں کرسکتی ہو، جوبقول آ کیے ورودا ذبیت ہی کی ایک فنکل ہے،

۱- يېلىيسى

ف - اَب آپكنزديك جم خارجي الياف بي وجوبرادي بويانين و

ا - یقیناً جهرادی برجواعراض محسوسه کا حال ہے ،

ف - بدارشاد بوكه اسين شد پرحرارت كاكيونكر وجود بوسكتا بيو؟ آب اعبى تسليم كريك

بن كرجو براةى مين اسكا وجود نبين بوسكتا،

ا - ذرا توقف کیجئے مین نے "حرارت شدید" کو" درد و اذبیت کامراد ف تسلیم کرلینے مین فلطی کی تقی در اور اس سے بالکل علی دو ایک نتیج اس کا تیج ہا معلول ہوتی ہو اور اس سے بالکل علی دو ایک نتیج ہا معلول ہوتی ہو اور اس سے بالکل علی دو ایک میں ہوتا ہو گا ہے والیہ وا

إسى طرح راحت ولذت كابهي نهين ورسكتا

ا - بإن اسپرتين قائم ہون ا

ف - كركياحرارت ليف خفيف درج بين غوشكوار نبين بوتى ؟

ا- التيالو؟

ف - توريك جيم غيرطاس مين اسكا وجود وي نمين مكن بي اسكا وجود بهي بيشه ذبني بركا

ا- آگے کیے

ف - نتیجه نیکلاکه حرارت خواه پُراذیت درج تک جو خواه اِس سے کم بو مبرحال دونون ر رر

ائىي ئەيىرورى ياق ئەيىرىك اسلىغىمىتىدل گرى ئاسىقىدىدغونشگوار يوم

ف مصحه إس سے بحث نهین که وه کسقدر خوشگوار بوتی بئ وه اگر کی بی خشگوار بوتی

ہری تو بھی میرامقصور ساصل ہے؛

ا۔ میراخیال تو یہ ہو کہ سعتدل گرمی کو ندخه شکوار کہ سکتے بین ندنا گوالایہ ایک سلبی کیفیت ہوتی ہو، جو دونونسے معرٹی ہوتی ہو، اور اِس کیفیت کے وجو دخارجی کے شاید آپ

بھی منگر نہون <sup>ا</sup>

(۱۸ ا) ت-سواا سکے کہ آپ خود لینے ہی تجربہ کی طرف دعرے کیجئے اورکس طرح مین آپ کو اسکا قائل کرسکتا ہون کہ معتدل حرارت خوشگوا رہوتی ہی بیکن ہان بید تو فرائیے کہ سروی کی بات

اپ کا کیا خیال ہے' ہ

ا- وبى جُرَّرى كى بابت بى شدىدىسردى ايك كليف دەشتى بى اورىكليف كا

ا تذنبذب کیامنی ابتو مجھے اسکا بقین ہوگیا کہ شدید کلیف دہ حرا رہ وہی سسے خارج نہیں سسے خارج نہیں موجود ہوسکتی ،

ت - تواب اسكا وجود خارجي، وجود قيقى باطل شرا،

ا- ان ابتومین اسکاقائل مرکیا،

(۱۲) ف- کیا اِس سے بینتج نکا لناصیح نهوگاکه کا نمنات مین کونی جسم موجودنی الخارج نهین ؟ ۱ - نهین مین گرم اجسام کے وجود خارجی کا منکر نهین مین صرف اسکا قائل ہوا ہوں کہ کا کنا ت مین حوارت شدید کا کونی وجود خارجی نہین ،

ف ۔ لیکن آپ پہلے سلیم کر بھے ہن کہ حرارت کے جلہ مدالرج کا وجہ دیکسان حقیقی ہو، ادر اختلاف مدارج کی صورت بین کثیر کا وجو د بھا بلقلیل کے زیادہ حقیقی ہے،

ا این اُسوقت مین نے بیشک تبلیم کر لیا تھا، لیکن اب جھے یہ نظر آتا ہو کہ چونکہ حوارت شدید، افریت ہی کی ایک شکل کا نام ہو، اور افریت چونکہ جبیم حاس ہی مین ہوسکتا، کا اسلیئے حوارت شدید کا وجو دکسی غیر حاس وغیر مدرک مادّہ مین نہیں ہوسکتا، تاہم مین سکا قائل، نہین کہ مادہ یعنی خارج میں معمولی درجہ کی حرارت کا وجو د نہیں ہوسکتا،

ف - لیکن آ کیے پاس معیار کیا ہو حسست آپ مدارج حرارت موجود فی انخابی کو مدارج حرارت موجود فی الذہن سے علیحدہ کرسنگے ؟

ا۔ یہ توکوئی شکل سُلینین افیت خواہ کسی درجے کی ہو، ہر حال غیر محسوس نہیں رہ سکتی میشند اسکا وجود فو ہنی ہوگا اسلیئے حرارت کے جو مرابع پُرافیست ہوتے ہیں وہ فر ہنی ہوتے ہیں، پکن ہاتی مکن ہوکہ موجود فی الخالم جے ہوں،

١١) ف - آپ غالبًا بيشة تسليم ريك بين كرهبم غير حاس مين بطرح ا ذميت كا وجود نهين بوسكتا،

ت - رسمسلدكوصاف كرينيك يافرايه باليك كدكياد وبالكل كمسان واقعات بروين

ايك ہى حكم نەنگاناچا جيئے،

ا۔ بیشک لگانا جانئے،

ف - اگرایک سونی مهاری انگلی مین عجمید فی جائے توکیا بهاری گوشکے دیشون کونیجا ارگی،

ا- يقينًا،

ن- اورا گرانگلی آگ سے جلجائے توکیا ہوگا؟

ا- توجعی بی بوگا،

ف۔ لیکن چیبن شخص شلیم کرتا ہو کہ سوئی مین نہیں بلکھ سم میں ہوتی ہی پھر کیا وجہ ہم سوزش کوآ پاک سے منسوب کرنے ہیں 'اسے بھی جسم ہی پرمشروط رکھیے'،

۱- خیروسکا تو بین قائل برد گیاکه گرمی و سروی کا وجو د خارجی نهین ملکم محصف مبنی مجا

لیکن ابھی ادراَعراض باقی بین بین کے دچے دخارجی کی کونیٔ تروید نهیین مپرسکتی،

ف ۔ لیکن اگریہ ابت ہو جائے کہ گرمی دسردی کی طرح جلداعراض کا وجود مطفر ہنی

ہرتا ہے تو ہ

ا۔ تو بینک آپ لینے صلی دعوے بین کا میاب ہوجا نینگے، لیکن مین نہیں ہجشا کہ آپ یکسی طرح ٹابت کرسکتے ہیں،

بها بي المحالة المحالة المحالية المحالية المحالة المح

اسكا وجود محض فربهني بروتا بهريا خارجي ؟

ا- يوتو برسيح الحواس شخص كهيكا كوشكر في نفسه شيرين اور افسنتين تلخ بوتاي، ف - كرية توفر مائيك كوشير سني ايك خوشكوا راحساس بوتى بهو، يا نهين، وجود چونکه ذبهنی به اسلیک شدید سردی کا وجو دلیمی تحض ذبهنی به کاکس متدل سردی کا لاماله وجو د ذبهنی قرار دینے کی کوئی وجه نهین ،

ف ۔ گویاجن اجسام مین معتدل گرمی یا معتدل سردی محسوس ہوتی ہو' انکے تعلّق ہمین سیج بنا چاہیے کہ اِن مین علی الترتیب گرمی وسردی کا دعود خارجی موجو دہے'

ا- بالكل يبي

ف - كسى مسلدك تسليم كرف سے اگر سخاله لازم " تا بوتو آپ اُسے حج قراد يسكتے بن ؟

١- قطعًا نهين

ف - کیا آبکے نزدیک بدامرمال نهین که ایک شے ایک ہی وقت بین گرم بھی ہواورسر دبھی، ۱- بدیقیبنًا محال ہے ،

ن- فرض کیجیئا آبکالیک انتظارم ہواور ایک سرد اور آب دونون کولیسیانی مین دال رہے ہیں جو ندزیادہ گرم ہواور درزیادہ سرد توکیا آبکوایک ہی وقت مین (دو مختلف انتھون کی وساطت سے) یانی گرم وسرد دونون ندمعلوم ہوگا ؟

ا- إن بوكاتو،

ف - اورایک شیکاایک می وقت بین گرم وسرد مونا آپ بھی محالتسلیم کر بھے ہین،

ا- جي

ف - معلوم يه بهواكر جس سئله كى بنابرية تناقص ياستاله لازم آتا بهى و بى سريت فلط به آپ غود اقرار كريكي بين كه جو مقد مات ايك نيتج محال كه بهنچات بين و هسيم نهين بوسكة.

(١٥) ١- مريد دعوي كياكم عال بوكراك يين حرارت كا وجود نهين بوتا،

لیکن اس دعوے کو ہا رہے صنوع بحث سے کیا علاقہ ہی اُ خیر میہ تو ہوا گراً ب درا د دبار ہ فرائیے کہ آپ کیا گرمی دسردی شرینی ولمی رمحسوس بالحواس) کا دھ د فرہنی سلیم کرتے این السمین اجھی کھیشائے ؟ ا- بان یه دعوی توواقعی میرے سئے مجھی مفید نهین مین اِس سے دست برااد موتا هون ليكن مهات برنجبيب كم ظكر مين شير نبي نهيين هوتي، (19) ف لنبي مزيداطمينان كے لئے اسپرغوركيج كه كيا شيريني بيض امراض كى حالت مین تلخ نهین معلوم ہونے لکتی ؟ اور کیا رہ آئے دن کامشا ہرہ نہیں کہ جی غذائیں ایک شخص کو لذنيرموم بوتى بين، ووسرك كولنسه نفرت بوتى به؟ أب اگر برشته مين في نفسه ايك خاص قسم كاذائقهموج دربتا بهوتواس اختلات ونوع ذوق كى علت كيا بوسكتى بيه ا- ان اسكى توجيه توميرك مجهد مين جمي نهدين أتى (۲۰) ن ۔ احتیا'اَب بُرکولیجئے مین نے وجھے ذایقہ سے متعلق کہا، کیا وہ حرف بحرف شامہ پر چسپان نهین ہوتا بی کیا مختلف ریج بعض خوشگوار دناگوار حتیات کے مرادف نهین ؟ ا- بين توسهي ف - اسليهٔ يه نامكن به كه وهكسى غيرطاس سفي بين موهرد بروسكين ۱- ضرورنامكن يوء ف - كياآكي خيال مين غلاظت ونجاست مجه جانوراس شوق سے كهاتے بين اسكے ليے وہى بوركھتى ہوج بهارے ليے ركھتى سے،

ا- برگزنهین،

سله مبادی عم انسانی و بندیم ۱ - ۲۷)

ا۔ ضرور ہوتی ہے،

ف ۔ اور مخی ایک ناخوشکو ارکیفیت کا مام ہے،

ا- ظاہرہے،

ف - ٔ اباگرشکر و اسنتین غیرحاس دغیر مدرک اجسام بین توشیر سنی و گلخی (جولذت والم کی دوکیفیتین بین) کیونکران مین موجو و بوسکتی بین ؟

(١٤) ١- "الماب مجهة ملى مغالطه نظراً يا عناب في سوال كيا تفاكم الأكرمي وسروئ شيريني

و کلخی 'خوشگواری و ناگواری ہی کی صورتین مین ؟ اور مین نے اسکا جواب اثبات میں دیا ' حالانکہ صبیح جواب یہ ہونا چاہئے کہ ان اعراض کی دوختلف حیثیبات ہیں ایک حیثیت انگی

محسوسیت کی ہی'اوراس کحافظ سے وہ بےشبہہ لذایذ وآلام مین شارکئے جاسکتے ہین' لیکن شریع کی ہی'اوراس کے خاصے وہ بےشبہہ لذایذ وآلام مین شارکئے جاسکتے ہین' لیکن

د وسری حیثیت خردانکے وج د کی ہی'ا وراس لحاظت وہ یقینّااشیائے خارجی کی جانب منسوب کیجاسکتی ہیں' اِس بنا پریہ کہنا چھے نہیں کہ آگ میں گرمی اور شکرییں شیر سی سری

نهین ہوتی بلکہ صرف اِسقدر درست ہو کہ ان کا جوجز و محسوس کیا عابسکتا ہوا سکا وج د صرف

ذہن میں ہو تا ہ<sub>ی</sub> اور باقی اجزار کا وجود ذاتی و خارجی ہو تا ہے ،

(۱۸) ن - بیآپ نے بالکل غیر تعلق سوال چیٹر دیا، ہمارے آئے گفتگو صرف اشیار محسوسہ سے

کسی او دمینیت سے ہے تو ہا رہے پاس اسکے علم کا کوئی ذریعہ نہیں اور نہ انحن فیسے اسے کوئی واسطہ ہو، آپکویہ دعوی کرنیکا بیشک اختیار ہو کہ بعض اعراض ایسے ہیں جنکا

الصوى والمطلم بي البويد و توى تربيط بيسك العيباد بي تدجس العراض اليصفي بين مبعا احساس وادراك نهين كيا جاسكتا، اوربي غيرمحسوس اعراض آگ اورشكر ميني جود كفته بينا ت کیاکوئی حس فارجی بھی ہوسکتاہے؟

ا- نهين س توبېرطال د مني بوگا،

ف - توعير س آواز كاذبن سے خابج بوامين كيونكروجود بوسكتاب،

ا۔ لیکن آپکوخیال رکھنا جا ہیئے کہ صوت من حیث انحس دنینی جس حد<sup>یک ہمی</sup>ن سوس ہوتی ہی) اور صوت من حیث الصوت دبینی جس حد تک اسکا وجو دخالرج مین

ېوتاې<sub>زې) د و</sub> بالکل علنحده چيزېن چن ۱ ول الذ کرايک حسېږې اورآخوالذايک تموّج و

ارتعاشِ بوائي سبع،

ف - بین آبکی اس تفرات کی توبینیتر تردید کر حیکا بون الیکن خیراس سے قطع نظر کرکے کیا آئے دیا ل مین آواز حرکت بھی کا ام سے ؟

ا- مین توایسایی مجتا بون،

ف - توجواعراص وازكے ہوتے بین انكا اساب حركت كى جانب بھي صحيح ہوگا،

ا- ضرور بوگا،

ف- توآواز کی طرح آپ حرکت کوجی بند، شیرین ومتین که سکتے بین ؟

١- آپ توميرامفهوم شجف مين غراه مخواه أنجها وُپيدا كريتے بين؛ يه تو كھلي بوئي بات بۇ

یہ اعراض صوبت محسوس کے ہیں بینی عبن معنی مین ہم عام طور پراسسے استعال کرتے ہیں ' سر

ا تغیبن صوت حقیقی سے بعنی اسکے جومعنی فلاسفد لیتے ہیں اِس سے کوئی علاقہ نہیں ' اسلیے کہ یہ آخرالذکر تا مترا کی آئرج ہوائی ہے'

ت - توگویا آواز کی و وقسین مین ایک رسمی هر مزعومهٔ عوام ہے، ووسرے

حققی جو فلاسفی کے لئے مخصوص ہے،

ن ـ تومعلوم ہواکہ مزہ کی طرح بوتھی محض ایک وضافی شف ہی، جو جسم حاس یا ذہن پر مشروط ہے،

ا۔ ین نے مان لیا،

(۱۷) ن - اب آواز کولیجئے کیا آ کچے نزدیک اس عرص کا اجسام خارجی بین وجود ہوتا ہو ؟

۱- اجسام آواز کنندہ بین تو نہیں اسلئے کر مخراج الهوائے ذریعہ سے کسی مقام سے
ہوا کال لینے کی بوذ ان اگر گھنٹا ہجا یا جائے تودہ بھی ہے آوا زر بھیگا ، البتہ ہوا اس کا محل صرورسے '

ف - اسكى دليل؟

ا- دلیل به هموکه بواکی حرکت اگرتیز بوتی هر توآ داز بھی زورسے سُنائی دیتی ہی اور اگروہ مّرہم ہوتی ہری توآ داز بھی نہیت معلوم ہوتی ہی اور اگر بوا مین حرکت بالکل ہنو تو آو داز بھی نہیں پیدا ہوتی '

ن - ا جِعابقول آکیجے یہ بھی مہی کہ بغیر حرکت ہوائی کے کوئی آ داز نہین سنائی دیتی ، لیکن اس سے یہ نتیجہ تو نہیں نکلتا کہ غود آ واز کا دعجہ دیوا میں ہے ،

ا۔ یہ بوائے خارجی ہی کی حرکت ہوتی ہی جو فرہن مین آوا ز کاجس پیدا کرتی ہے،

ہوا کا تقبیر اجب کان کے پردہ پر لگتا ہی تو ایک ارتعاش پیدا ہنوتا ہی جو اعصاب میں کی

وساطت سے دلفے تک بہنچتا ہی، جس سے متا نر ہو کر روح میں جو حس پیدا ہوتا ہے۔

اسی کا نام آواز ہے،

ف - تواخراً وازبعی حس بی شری ند؟

ا- المان ص حد تك بهين محسوس بوتي بي في شبهه ايك حس ذبني بي بي ب

نفس سے خارج کوئی وجود نہیں،

(۲۲) ن - اورغالبًا رُبِّ سے متعلق بھی آپ إسانی میں تسلیم كرلين ،

ا- ساف فرائیگا، رنگ کی بابت توآپ کا پی خیال کسی طرح درست نهین ہوسکتا

رنگ كا وجوداشيا ، خارجي مين نظراً ناايك بربيي مسلهم

ن - يواشيا وجوا برادى بوينكي جونفس سے خارج وجود ركھتى بين،

۱- بان اوركيا،

ب - اورالوان قيقى كاستقر بونكى ؟

۱- برمرنی شفی اس رنگ کی مستقراد تی ہی جو جمین اسین دکھائی دیتا ہے،

ِ ف ۔ کیا بیمکن ہوکہ کوئی شنے مرئی ہوا و را صرہ سے محسوس نہو'

١- قطعًا نامكن ب

ف - كيايمكن بوكدكونى محسوس شفى مسوس براوراست نهو؟

ا- نہیں صاحب یہ کیو کرمکن ہی اِس کو کے ہزارمرتبریری زبان سے قبولوائیگا،

ن در انظل سے کام میجے، رہی کی کوئی بات نہیں، میں صرف مدریا فت کرنا

ے درا مل مے ہم ہیج، برہی موی بات ہیں میں صرف میردریا ت اربا چاہتا ہون کہ آیا اعراض محسوسہ کے سواکوئی اور شیجھی ھواس کے ذریعیسے دریا فت

برب بول مديد مراحي مين كرين الماري الماري الماري الماري المارية المار

ا- بلاشك-1

ف- توکیاآپ یتیلیم کرتے ہیں کہ آپ کا جوہر او تنی بھی ایک عرض مِسُوس یا جیند اعراض محسوسہ کامرکب ہے ؟

ا- لاحول ولاقرة ، بعلارس مهل خيال كوكون تسليم كرسكنا هي ا

ا۔ بیشک

ت - اوربه اخرالذ کرنام به حرکت کا،

ا۔ جی،

ف - اچھایہ توارشاد ہوکہ حرکت کاعلم انسان کو اپنے حواس مین سے کسکے ذریعہ سے ہوتا ہو ہوس سامعہ سے ؟

١- نهين صاحب سامعه سے كيون بوتا ، إحره ولامسه به وتاہيع ،

ف- تونيخ ينكل كه جم أواز حقيقي كوكبهي سُن نهين سكتي بكه ديدا ورجيد سكتي بين

ا- خيرده ميرك عقيده كوآپ جيفدرجا سيك صنحك بنائ، ليكن اس سع صل عيقت

برکونی اثر نهین ٹرسکتا، اسکا قو بھے خوداعتراف ہو کہ آپ جو نتائج میری تقریب بیدا کرتے ہیں؛ وہ کا نون کو عجیب صنر در معلوم ہوتے ہیں، لیکن اسکا صلی باعث زبان کی خامی ہو، زبان

رون ون ویب سرور سوم اوس این یا من است ای با سسار بان ماه می این است چونکه عوام کی وضع کرده اور انتهین سے ستعال کی ہوا اسلینے اگرد قبق فلسفیا ندخیا لات ما مالو

وغریب معلوم ہون تواسین حیرت کی کیا بات ہے؟

جٹے ہوئے مین اوریا وہوگا کہ آغاز گفتگو مین ہمارے آ بیے یہی تنقیح قائم ہوئی تقی کہ کس کے خیالات سلمات جمہورسے ہٹے ہوئے ہیں ایکن خیراس سے قطع نظر کرکے کیا واقعی آپ کو اِس نظریہ مین کوئی استبعا ونہیں نظر آتا کہ ''حقیقی آ وازین ہمیشہ غیر سموع رہتی ہیں' جنکاعلم

ر می سرپیان میں میں میں سربات میں اور مربی، بیسته بیر س رہی ہوتی ہوتا ہو؟ اور کیا اسمین بدا ہمتاً ایکو اہمیت مقائق سامعہ کے علاوہ کسی اور حس سے حاصل ہوتا ہو؟ اور کیا اسمین بدا ہمتاً ایکو اہمیت مقائق

اشاوسے تعارض نظر نہیں آتا ؟

١- بان ينظريه كجدول بين أتر تا تونهين الجعابين يتسليم كف ليتابون كه آواز كالعجي

ن د اورهیقی رنگ وه بین جوغایرترین و قریب ترین معائندسے محسوس بوتے بین، ۱- بیشک،

ن - بى غائرترىن وقريب ترين معائنه غدر دبين سے بونامكن بى يا غالى آكھ سے ؟ ١- يقينًا غرد بين سے ،

ف۔ کیکن خورد بین سے تواکٹرلیسے رنگ محسوس ہوتے ہیں جوخالی آگھ سے دیکھے ہوئے رنگون سے اِکل مختلف ہوتے ہیں، بلکہ اگرخور دبین مہت زیادہ طاقت کی ہوتو آگی ساطت سے یقنینًا ہمین ہرشے کارنگ اِس سے مختلف نظراً مُینکا جوخالی آئکھ سے نظراً تاہے،

۱- نیکن اسکانیتجه و اس مقدمه سے که مصنوعی آلات کی مددسے رنگون مین تغیر پوتا هے یا وه سرے سے معدوم ہولیتے ہیں 'پنتیجہ تو ہمرحال نہین کل سکتا که سری سے الوان کا دجہ دحقیقی ہی نہیں '

ن۔ میرسے خیال بین توآئیے سیلم کردہ مقد مات سے یہ تیجہ برا ہوتہ تکاتا ہے کہ جتنے

رنگ ہمین خالی آئی تھ سے دکھائی دیتے ہیں، سب شل بادل کے دنگ کے محض ظاہری

ہوتے ہیں، اسلیے کہ خورو بین کے دقیق د فائر معائنہ سے یہ سب معدوم ہوجاتے ہیں، اور

بان یہ تو ذرائیے کہ کسی شے کی آئی ہوجیج حالت کا اندازہ کرنیکے لئے زیادہ توی ٹیکاہ کی

صرورت ہوتی ہی یا معمولی ٹیکاہ کی ج

ا۔ ظاہرہو کہ زیادہ قوی کی ا

ن - گرکیایه ایک کھلی ہوئی حققت نہین کہ خرد بین ایک قرت یافتہ نگاہ ہی کاووسرا نام ہو' اور بیکہ اسکے دریعہ سے اشیار ویسی ہی نظر آتی ہیں، جیسی کسی نہایت قری و تیز انگاہ سے دکھائی دیتین ، ن د دیگی آب ابھی تیلیم کر چکے بین کہ ہر فرنی نقے اُس رنگ کی مستقربوتی ہوج آبین ا د کھائی دیتا ہی جسکے معنی یہ بین کہ جو اہر مادی اور اشیائے محسوسہ ایک بین ' آب دو ہی ا صورتین مکن بین ' یا یہ کہ جو اہر مادی اور اشیائے محسوسہ ایک بین ' اور یا یہ کہ اعراض کے علاد ہ بھی کوئی شے ہی جو مرئی ہی ' حالا نکہ ہما رہے آب کے درمیان جو اُصول مطے ہو جیکے بین انکی بنا پریہ امر یا لکل واضح ہو جاتا ہی کہ جو ہر مادی اعراض محسوسہ سے علی کہ کوئی شے نہیں ' بنا پریہ امر یا لکل واضح ہو جاتا ہی کہ جو ہر مادی اعراض محسوسہ سے علی کہ کوئی شے نہیں ' مقائق اشیاء نہیں بدل سکتے ' اور مذمین لینے جو اس کو غلط سمجھ سکتا ہوں ' بین اپنے مفہوم کوفوب مجھتا ہوں'

ف- کاش آفی ہی مجھے بھی سمھا سکتے ، لیکن آپ چونکہ بہرطال جوہر مادی کی تعربیت و توضیح سے اِعراض کرتے ہیں اسلینے میں بھی اببرزیا دہ زور ندونگا ، اب بیرفر مائیے کہ جورنگ جمین اجسام خارجی مین دکھائی دیتے ہیں 'وہی ان میں ہوتے ہیں اکوئی اور ہ ا - ظاہر ہوکہ وہی بیکوئی یوچھنے والی بات ہے ؟

ت - الجِمالوا برکے جو کڑے ہمیں گُرخ وارغوانی رنگ کے دکھائی فیقے ہیں ؛ بی الواقع لیسے ہی ہوتے ہیں 'یا صرف سیاہ رنگ کے بخارات ہوتے ہیں ،

۱- نہین یہ ارنی الواقع سرخ وارغوانی رنگ کے نہیں، یہ تو صرف فاصلہ کے سبب سے ہم رید ایسے ظاہر وہدتے ہیں،

ن- توگویارنگ دوطرح کے ہوئے، اصّانی وحقیقی، اِن دونون میں مابالامتیا زکیاہے، ۱- یہ تو چھی شکل سوال نہیں، اضانی رنگ وہ ہیں ھو دورسے معلوم ہوتے ہیں مگر قریب سے دیکھیئے تو معدوم ہوجاتے ہیں، غوض برخارجی موزرنگ کو یافائب کردیتا ہی اوریا تبدیل کردیتا ہی ہی نہسہی یا تی سالاالولی اسی طیح رسنے دیجیے مرف اشیار کا محل ووضع بدل دیجیے اور رزگ مین تغیر دکھیے ہی فرق آجائے گا، روشنی شکے درجات میں تخفیف واضا فریجیے اور رزگ مین تغیر دکھیے ہیے کے روشنی کے درجات میں تخفیف واضا فریجیے اور رزگ مین تغیر دکھیے ہیے کے روشنی مین دیکھیے تو رنگ چو کا کو میلے تو کھی کو رات کو جراغ کی روشنی مین دیکھیے تو رنگ چو کا بھر منشور کے سجریات کا توحال سعلوم ہی ہو کہ اسکے از سے مختلف الا نواع امواج نور کی تحلیل وعلیحہ کی سے اشیاء کا رنگ بالکل تبدیل ہوجاتا ہو ایک کہ اسکے از سے مختلف الا نواع امواج نور کی تحلیل وعلیحہ کی سے اشیاء کا رنگ بالکل تبدیل ہوجاتا ہو کہ ان کے اوجو دیجی آپ کا پیغیال ہو کہ ہو ہے گئی ہو اُن اُن کھو کہ کہری نیلی یا سمجر محمد میں اور کی گئی ہو اُن اُن کھو کہ کہری نیلی میں ہو کہ میں محفوم میں میں میں محفوم میں مول کو دن سامحض فاصلہ اور کو نسی محضوص ساخت جیشم ہو کو میں کے جانج پر واضا فی نہیں مجکہ چھیقی رنگ کا ادراک اور کی میں ہو ساخت جیشم ہو کو میں کے جانج پر واضا فی نہیں مجکہ چھیقی رنگ کا ادراک ہو سکتا ہے۔

(۱۵) او نهین اب اسکاتو بین قائل بوگیا که جدالوان سادی طور پراصانی بین کوئی جیم حقیقی طور پرکسی رنگ کامستقر نبین ، بلکه برایک کا دار و مدار دوشنی کی نوعیت و مدالیج برج اسکا برا نبوت یه به کهر و در شنی بهی کرے اور بلکه اسکا برا نبوت یه به کهر و در شنی بهی کی تیزی و خفت کی مطابقت بین رنگ بھی گرے اور بلکه برت بین اور جب روشنی نهین برتی بهی تورنگ بھی نظر نهین آتا ، اسکے علاوہ اگر رنگ جبا کا خارجی بین بوجبی تو بهارے پاس اسکے ادراک کا کیا ذریعہ بھی؟ اجسام خارجی نفس پراگر موٹر بردسکتے بین تو محض آلات و اس کی و ساطت سے ، کینکن بیمعلوم به که جسم کی فعلیت کا طریقی کی جیرے بی تو اور سرایان حرکت ، تینجی یا توج به بی کے ذریعہ سے مکمن بی جنا بنچ فاصلم و حید اسکی حرکت بھی بی اور سرایان حرکت ، تینجی یا توج به بی کے ذریعہ سے مکمن بی جنا بنچ فاصلم کی چیز جی بیکر کی اور سرایان حرکت ، تینجی یا توج بی کے ذریعہ سے مکمن بی جنا بنچ فاصلم کی چیز جی بیکر کی اور سرایان حرکت ، تینجی یا توج بی کے ذریعہ سے مکمن بی جنا بنچ فاصلم کی چیز جی بیکر کی آل بیصارت کو متا تر نهین کرتی ، اسی سائے نفس اِسے ادراک نهین کرتی ، اور سرایان حرکت ، تینجی یا توج بی کے ذریعہ سے مکمن کی اسی سائے نفس اِسے ادراک نهین کرتی ، اسی سائے نفس اِسے ادراک نهین کرتی ، اسی سائے نفس اِسے ادراک نهین کرتا ، اِس سے کی خوشنی بی نوبی کی در نبیک کرتا ، اِس سے کی نوبی کرتا ، اِس سے کی نوبی کی کرتا ، اِس سے کی خوشنی کرتا ، اِس سے کا می کرتا ، اِس سے کی خوشنی کرتا ، اِس سے کی خوشنی کرتا ، اِس سے کرتا ، اِس سے کی خوشنی کرتا ، اِس سے کرتا ،

## ۱- است کسکوانکارہے،

ف ۔ توبس میر بختیج کتا ہی کہ جوکہ خورد بین معائنہ صلیت کی زیادہ صیحے ترجانی کرتا ہی اسٹیئے جورنگ خورد بین سے نظر آتے ہیں 'وہی بقا بلہ خالی آ کھ شسے نظر آنے والون کے زیادہ معتبر وقیقی ہوتے ہیں '

ا - إن نتيجه تو واقعى صحيح معلوم موتاہے،

(۲۹۲) فنه - اسکے علاوہ کیا چھقت نا قابل انکار نہیں کہ حیوانات اپنی آنکھوں سے ہزار ہا ان چیزوں کو محسوس کرتے ہیں جو ہمارے لئے بالکل غیر مرئی رہتی ہیں بخرد بینی حساست کے انتھے نقے جا فررع ہیں نظر ک نہیں آئے اگر بالکل اندھے نہیں ہیں بلکہ کچر کھی بینا ئی رکھتے ہیں اورانکی بینا ئی انکی صیانت حیات میں کچر بھی معین ہوتی ہوتو بھیئا وہ لینے جسم سے بھی صغیر ترفزات کو کچھتے ہوئے جو ہمارے لئے تطعافی مرئی رہتے ہیں ، پھر خود ہماری بھی اس اوران کی میانت میں خود ہمیں اشار مختلف طرح پر محسوس نہیں ہوتی ہو بیال کی میانا کر اندے میں ہوتی میں ہوتی اسلامی کے انگھوں کی ساخت اور جھے جسم کے اظلام ہم سے بالکل مختلف ہوتے ہیں اسلامی کہ اسلامی کہ اسلامی کہ انتہاء کی انگھوں کی ساخت اور جھے جسم کے اظلام ہم سے بالکل مختلف ہوتے ہیں اور کی کہ تا مرئی کہ تا مرئی کہ تا مرئی کہ تھی ہم سے بھیئی یا بالکل محسوس ہوتے ہوں اور کی کی شام دی کہ است تو نہیں ہوتی ہوتی ہوتے ہیں اور کی کی شنے کسی حقیقی رنگ کا مستقرنہیں ہوتی کی سان ایک اضافی حیثیت رسکت ہوتی ہم سے بھیئی یا بلکل محسوس ہوتے ہوں اور کی کی شنے کسی حقیقی رنگ کا مستقرنہیں ہوتی ہوتی اور کی کی شنے کسی حقیقی رنگ کا مستقرنہیں ہوتی کی سان ایک اضافی حیثیت رسکت ہے ہیں اور کی کی شنے کسی حقیقی رنگ کا مستقرنہیں ہوتی کی سان ایک اضافی حیثیت ہوتے ہیں۔

ف - پھریھی غور کیجئے کہ اگر بقول آپ کے رنگ اجسام خارجی کی امیت بین وخل ہو یا انکاعرض حقیقی ہوتا تو تا وقیتکہ خودان اجسام مین کوئی تغیر نہوتا اوسے علی حالہ قائم رہنا چاہئے تھا، حالا نکہ دا قعدیہ ہو کہ خورد بین کا ستعال، رطو بات جنبے مرکا تغیر فاصلہ کی کمی زیادتی

ایک وجود ذہنی رکھتے ہیں ا

ا- يەبىشىلىمىي

ن - برطال اب لون مرئی سے تعلق حب آب نے یہ الیم کرلیا کہ اسکا وجود محصن فیہی ہے ہوتا ہو' تو مجھے اس سے تعرض نہین کہ آپ کے حکماء کا اختراعی لون غیر مرئی کیسا وجود رکھتا ہو

اور وجو در کھتا بھی ہی یا نہیں' میں لیسے حیالات پر کوئی رد قطم کرنا نہیں جا ہتا البتہ آپ کو

جھین نہآئندہ کوئی دیکھ سکتا ہی ً اور خیال کیجئے کہ یہ کھانتک سبھھ میں آنے والی بات ہی کیا آپ کو اسین شریح استبعاد نظر نہیں آتا ؟ ادر کیا اِس مقدمہ سے ویسے ہی مهل وُضحک

متائج لازم نهین اتنے بھیسے مچھ دیر میٹیر آواز سے متعلق مجث کرتے ہوئے آئے مسلمات سے

لازم آتے۔تھے،

(۲۷)ا- خیرابتومین صاحت صاحت اعترات هی کیون ندکریون کداَب اِس مشله پرمزید لفتگوی گنجائشِ نهین اَب مین صاحت طور پر مجد گیا که رنگ اُتواز ، مزه ، غرض حجا اعراض

ٹانو بیرمین سے کسی کا دجو دخارج میں تہیں ہوتا، لیکن اِس اعترا ف سے ہمارے صلی مجٹ بینی مادہ کے دجود خارجی پڑکوئی اثر نہیں ٹیرتا، اسلیئے کہ حکما رنے اعراص کوصا من

دوقهمون مین تقیسم کردیا هو ٔ اقراییه ریاغیر شفکه ، و ثانویه ریا منفکه ، اول الذکر ٔ امتیکا د بشکل صلابت ، کشتش ، حرکت ، وسکون پرشایل به ، جنکا وجود حقیقی و خارجی بهوتا هه ایجه

علاده با قی حبینهٔ اعراض مین قسم <sup>ث</sup>انی الذکریین داخل مین مجنکا وجود محص<sup>ف</sup> مهنی موتا ہو

آپ توفلسفه کے اِس مسلک سے دافقت ہو بیکے اور وقعت تو مین بھی مترت سے تھا

معلوم ہواکدادراک نون کے لئے ضروری ہوکہ کوئی جو ہر برا وراست آگھ کے متصافی تقارات ہو'اور بیشنے نورسیے'

ت تونورېي عومرشرا

ا۔ بینک جس شے کو نور خارجی سے موسوم کیا جاتا ہو' وہ ایک جو ہر لطیف ورسیق ہی ہو'جس کے ذرات نہایت سرعت سے حرکت کرتے ہوئے اور مختلف اشاء خارجی کی

ں ہر اس مختلف طریقون بِرَا کھ برمنطبع ہوتے ہوئے اعصاب بصری کا مختلف تموّجات سطحون سے مختلف طریقون بِرَا کھ برمنطبع ہوتے ہوئے اعصاب بصری کا مختلف تموّجات

ا کوئینچاتے ہیں؛ یہان سے یہ تموجات واغ تک پہنچتے ہیں؛ وہان ان کے مختلف نقوش قائم اورتے ہیں؛ اور وہیں زرد ہشرخ ، کبو د وغیرہ کا احساس ہوتا ہے،

ف ۔ لیکن نوراس سے ٹریادہ تو کچے نہیں کر تاکہ اعصاب بصری میں لزرش پریاکو یتا ہوا ۱۔ بان بس اسیقدر کرتا ہے ،

ن - اور ہرسے عصبی رنفس مین ایک جس ب یا ہوجا تا ہر حرکو نی خاص رنگ ہوتا ہوئا --

ا- جي-

ت د گران حيات كاخارج بين كوني وجود نهين بوتا،

ا- احجاتوہ

ن ۔ توبیکرآپ جونورسے ایک جو ہر اقتی موجود فی انخابج مراد سے رہے ہیں کیونکر ایر کیسکتے ہیں کہ نورالوان کامستقرہے ،

١- نورولون من حيث المحسوسات توجي شبهدوجود خارجي نهين ركهتي اليكن مجيثيت الني

ذاتی وستقل وجود کے تعبض غیرطاس ذرات ادّہ کے تمومات مین

ا ن - گراتناتواپ کوستم بوکدالوان لینے عرف عام مین اور تجیتیت مرئیات محض

ما تعونظر آتے ہو بھے 'حالا نکہ ہمارے لئے وہ با لکل یا تقریبًا با لکل غیرمر بی رہتے ہیں ' ن - اور سينك سيحقررجيوا نات كويه اجسام اور بي برسيمعدم بوشك، ا- بناشك، ف- گویاجواجسام ہمارے آ کے لئے غیرمرنی بین وہ بعض حیوانات کو بہا راکے اتنعظيم الشان معلوم بوت بوسك ا- ظاہرہے، ف - لیکن کیا بیمکن ہوکدای<del>ات</del>ے ایک ہی وقت مین ٹری بھی ہوا ور حیو ٹی بھی؟ ۱- قطعًا محال ہے ، ف سیکن آب توغود لینے ہی اُصول کے لحاظ سے اِس سِحالہ کے مرکب ہو رہے ہیں، خودآب ہی کے سلمات سے لازم آتا ہو کہ بھٹکے کی ٹا بگ ایک ہی وقت مین اتنی جیود پلی بھی ہوتی ہی کہ نظر تک نہیں آتی اور اتنی ٹری بھی ہوتی ہکج كه بها رئى اتنى حسامت ركھتى ہوداوراگر فى الواقع ايسا نهين ہى بلكہ جسامت كى كلا فى وخردى صرف ديكيف والے كے نقطهٔ خيال كئ ابع ہر توصاف امتداد ياجها مت كا اضافی ہونالازم آئیگا) ا- ان يد د شواري توبي شبهه آيرتي ب (۲۸) ن - استے علاوہ آ بکوا نیا یہ اُصول یا د ہوکہ جو کرسیء صرحقیقی بین تغیر نہیں ہوسکتا تاوقيكه خدواس جبرين كوئى تغيرنهوا ا- ياد جرا وراً سيرقائم بون،

ليكن اسكى اہميت كى قدرجبيسى آج بورى يبلے كبھى نهين بورى كھى، ف - تواسيرآب اجهى قائم مين كدامتدا دوشكل كامستقرظ رج كى ما دى اشياء بين، ا- يقتنا ف ۔ لیکن جن دلائل نے اعراض انوبیکا وجودخارجی باطل کردیا،اگروہی آگیے اعراض اوليه كالجهي ابطال كردين تزع ١- تومين انكا بهي محض وجود دنبني تسليم كرن يرميدور بروجا وُنكا (۲۷)ف - آبکے خیال مین شکل وامتداد جنکا ہم حواس کے دربعیہ سے ادراک کرتے ہیں؛ خارج ياه برادى من وجودر كفت بن ؟ ۱- رکھتے ہیں، ف- إسى طرح حيوا نات بهي إس محسوس كردة شكل وامتدا دكوموع وفي الخالج سجيمة ہون سے ا ١- بإن أراكم مجهم وتوضرورا يساسم عقد بونك، ف - اب يرفرائي كرحيوانات مين وجود حواس كامقصدكيا بروع صيانت حيات ہی جیساکہ انسان میں ہے یا کھراور ہ ١- بوناتوين جاسيه ف. اجھاجب یہ ہو توکیا اس غرض کے سیئرید لازمی نہیں کہ وہ اپنے اعضار کا نیزان اجهام کاجوانفین نقصان پینچاسکتے بین ادراک کرتے رہیں،

ن - اس بنا پرایک بھنگے کو اپنی انگ بلکه اس سے بھی چھوٹے جسام بوری صاحبے

در ال جدامت سے انکار حیرت انگیز نہیں بلکہ تمام دیگراء اض کے دجو دحقیقی کے ابطال کے بعصون ایک جسامت کے وجو حقیقی کوتسلیم کرتے رہنا ہے شہر حیرت انگیز ہے، اگریہ سے ہوکہ کوئی تصدّر ، یا مثل تصوّر کسی جو ہر غیر حاس مین موجود نہیں ہوسکتانو بھی نقینی ہو کوئی نشکل اجسامت جسے ہم تصور کرسکتے ہین ادّہ مین اپناوجو دحقیقی نہین رکھ<sup>سک</sup>تی ا<sup>ر</sup> خدایسے جوہرادی کے وجود کے تسلیم کرنے میں ججسامت کا حالل ہوجود شواریان مین اُنکا ذکر ہی نہیں، غرض ہیکہ ہرتیم کے عرض کا، غواہ شکل ہویا آوا زیار آگ ہو کسی غیرطاس ما ده مین موجود بونا کیسان نامکن ہے) ا- الجِقايين سردست آب كاجم أبنك بواجاتا بون اليكن اكراكي حل كرسف ارئ مغالطه نظراً نیرگاتومین بلا تا مل اینی راے مدلدونگا<sup>،</sup> (٢٩) ف- بيشك اسكاآب كوبروقت اختيار بهي التيااب جسامت وتنكل كربدوكت کو لیجئے'اگرحرکت کا وج<sub>ا</sub>د حقیقی ہ<sub>و</sub> تو کیا می*مکن ہو کہ ایک شنے ایک ہی وقت مین بہت* تيزى سے بھى متحک بديد اور آ بېستە بھى ؟ ا- نہیں پہ کیو کرمکن ہے؟ ف - کیکن کسی ہم کی تیزی حرکت کے بجزا سکے اور کیامعنی بین کہ ایک طاص فضا کو سبتًه قليل وقت مين طے كرتى ہو؟ مثلًا ايك جسم عوا يك ميل ايك گھنٹه بين طے كرتا ہو' اسکی حرکت اِس سبم کے مقا بلہ مین گلنی کہی جائیگی جوایک میل ہو گھنٹہ مین طوکر تا ہو' ١- يربالكل لميكت ت - اوروقت ك كذرف كامعيار غود بهارسينفس مين تصوّرا عه كانسلسل-ا۔ بینک۔

ف ۔ لیکن بیعام مشاہرہ ہو کہ ہرشے کی جہامت مرٹی کا دارو مدار نیکھنے وائے کے فاصلہ پر ہم ، قریب سے دیکھئے تو بھول فی معلوم ہوتی ہواور دورسے دیکھئے تو بھولی فاصلہ پر ہم ، قریب سے دیکھئے تو بھولی معلوم ہوتی ہوا تا ہم ، کیاا سکے بعد بھی اپنجا کیا نتاک کہ جہامت کا یہ فرق بعض دفعہ دہ چند بلکہ صد چند ہو ، تا ہم ، کیاا سکے بعد بھی اپنجا کے جا کینگے کہ جہامت ، عرض اضافی نہیں بلکہ تقیقی ہے ؟

ا- إن اسكاجواب توجيه مين نهين آتا،

ف - سبحور من تحیی آئیگاجب آپ دگراع اص کی طرح اس عرض سط تعلق بھی پوری آزادی د بیخونی کے ساتھ عنورکو کا م مین لائیگا، یا دکیجئے کہ حرارت پر بجث کرتے ہوئے یہ اُصول طراح کیا تھاکہ چونکر بانی بھی ایک وقت مین ایک باتھ کو گرم اورد وسرے کو سرد معاوم ہوتا ہواسکے

گابت به مهوا که حرارت و مرودت فی نفسه با نی مین داخل نهین<sup>،</sup>

۱- ان ميرتويادى،

ف - بس توتفیک اِسی اُصول پرانجی فیصله ہواجا تا ہو کدکسی شے کی کو بی حقیقی جیا<sup>مت</sup> وشکل نہیں ہوتی 'اسکئے کہ جیشے ایک آئھ کو جبوٹی 'ہموا را ورگول معلوم ہوتی ہی وی کی درگا آئھ کوٹری ٹا ہموا راورزوایہ دارمعلوم ہوتی ہے '

۱- ایسانھی ہوتا ہو؟

ف - جب چاہئے تجربر کرلیجئے ایک آگھ ظالی رکھئے اور دوسری سے بذریعہ خور دبین وکھئے ہی معلوم ہوگا '

ا - خیرمین لاجواب تو ہوگیا لیکن طبیعت نہیں ما نتی کہ حبسامت کے وجودِ حقیقی سے آنکار کردن' اِس سے توعجیب وغزیب نتائج بیدا ہو نگے'

ف - آپاس انکار کے نتائج کوعبیب کتے ہین مجھے اسپرحیرت ہوتی ہے رکیونکہ

ركت صلابت وشش كاتوات سيآب ابطال لازم الله المكيك كيكسي عليحده ترديدكي حاجت ہنین پرتوتام فرع مین جسامت کی جب صل ہی بطل ہوگئی تو فر*ع ک*ہان ہاتی رہے، (اس) ا- شصحیرت ہو تھکا اواص انوریے وجودسے انکارکے بعداعرض ولیدکے ادپراتبك كيون مصريت، إن من كوئى فارق تو بوكا، ف - خیرمین اسکاذمه وار تو دون نهین کرائی حکما و کے خیالات کی توجیج اول کرو ناهم ميرك بمجدمين ايك بات توميآتي هوكه لذت والم كاقتلق مبهقا لمبرآخرالذكرك ادل لذكر سے زیا دہ قربیمی معلوم ہوتا ہی، اور لذت والم کا وجود بداہتًہ ذہبنی ہی ہی،اسی لیے حکما ا ں رہے کی طرف جھک پڑے کہ اعراض ٹانویہ کا وجو دمحض ذہنی ہی اورا ولیّہ کا خارجی لرمی سردی ، مزه ، بو به چیزین بظا هرزیا ده لذت انگینروا لم انگینز علوم بوتی بین به مقا به جسامت لکل وحرکت کے ۔اسلیے ذہن قدرتی طور یرانکا وجود زیادہ آسانی سے برمقا بارآخرالذكرك لحض ذہنی مان لینے کے لئے تیار رہتا ہی کا و ہو گا کہ خور آپ بھی کھے دیر ہوے یہ فرمایسے تھے کھ مولی حرارت کا<u>د چود محض</u> فرمهنی موتا هری ۱ ورحرارت شدید کا وجو و خارج مین موتا ہے<sup>۱</sup>، اسی عام خیال کی بنابرغا لبًا حکما د نے بھی یہ تفریق کی ہوگی، لیکن دس خیال کی ملطواضح پوچکی<sup>۱</sup> ا وربیعلوم پوگیا که حس بهر**حال حس ب**وتا هری خواه زیا ده بُرِلطف وا لم انگیز **جو** ُ خواه برائے نام 'اورجب حس ہو قوا سکا وجود محض ایک ذات حاس ہی مین ہوسکتاہے' (۱۳۴) ۱ - گُرایک نئی بات انجمی بیرخیال مین آئی ہے کہ جہامت مطلق وجہامت حسی یا تجربی مین بھی توفرق کیا گیا کہی، ہم ختلف اجسام کو غورد وکلان خود لیے جسم کے معیار سے کہتے ہیں 'اوراس سے بیر صنرور نکلتا ہو کہ عرصبامتین ہوارے تجربین تی ہی<sup>گ</sup> نکاوع<sup>و</sup> ك مبادئ بنداد تاء

ت ۔ لیکن پیالک ممن ہوکہ ایک نفس مین بقا بلہ دوسرے نفس کے تصوّرات وگئی سرعت سے گذرتے ہون ا۔ بالکل مکن ہے، ن . توبی نابت ہوا کہ کو فی مسم ایک شخص کے نز دیک حس رفتار سے حرکت کر ناہر دوسر کے نزدیک اسکی دُگنی قوت سے حرکت کریا ہو گاوہ سی ھذا اب اگر حرکت کا وجود حقیقی ہوتو لازم آیا کدایک ہی حسم ایک ہی وقت مین نہا بہت سریع الیسر بھی ہو گا اور بطی اسریمی اکیا اسمین آپ کو کوئی استبعاد نهین نظراتها ؟ ا- بان جوتوايسا ہي، (دمع)ن ۔ اب صلابت کی باری آئی' اس عرض سے اگر کوئی ایسی شے مرا و ہی جہ ہارے تجربہیں آئی ہی نہیں، تواسپرسرے سے گفتگو کرنا ہی خارج ازمبحث ہی البتدا گراس سے آپ حنتی یا مزاحمت مراد لیتے بین اتوبیه د و مؤن کھلی ہوئی محض اعتباری چیزین ہیں ایک ہی شے حبسكي قوّت زياده هراس زم معلوم هو گي اورهبسكي طاقت كم هركُسي سخت معلوم بوگي، اور یهی حال فراحمت کاہے، ۱- لیکن میری گذارش به چوکه ما قره جس مزاحمت کا نهین بلکه سکی علت کا مستقر دوا ف ۔ گریہ تومیشر ہی طے ہوجیکا ہو کہ حسات کے موجبات علل کا براہ راست اداک نہین ہوسکتا اوراسلئے وہ محسوسات کے دائرہ سے خارج ہن ، ۱- الن يه تو بينك مييكه بهي طرو **بكاتفا، مات يُحيرُ كامين إ**سوقت مضطرب س الوا بون انخیلات ومققدات سابقدے ایک ایک کرکے وست بروار مونا برر اسد، ت ۔ مزیشفی کے لیے اسپرغور کیجئے کہ اگر حبامت کا دجہ حقیقی باطل ٹابت ہوج کا ہو تو

آپ خود ہی فرمائیے کہآپ اپنے ذہن میں حرکت مطلق یا رمتدا ومطلق کا کوئی واضح تصوّر قائم کرسکتے ہیں بینمی ایسی حرکت وامتدا دجوتما مشخصات وتعیّنات سے یاک ہؤنہ ہا ہو نہ وہان نہ کلان ہو نہ خور و، نہ سریع ہو نہ بطی منربع ہو نہ مدّور واکراپ اپنے وہن مین إن تام قيو د كو حذ ون كرينيكه بعدكسي حركت محض با امتدا ومحض كالصور كرسكتة بون تومين ابھی سپر افکندہ ہوتا ہون اوراگراپ اسے نامکن ملتے ہون تواب ہی میری دائے کو مانیے ، ا۔ سیخی بات یہ ہو کہ میراذہن ایسے تصور سے عاجز ہے، (سومعر)ن - اِستے بھی جانے دیجیے 'کیا آپ اسپر قادر بین کہ حرکت و امتداد کے تصور است کو انکم اعراض تانوبيك تصورات سند بالكل عليمده كرسكت بين؟ ۱- یه توبهت آسان بو اتخوال رباضی کرتے ہی بین کدحرکت واستدا دکو تام نتخصات سے علی دہ کرکے مطلق اُن پر بحث کرتے ہیں ، نتخصات سے علی دہ کرکے مطلق اُن پر بحث کرتے ہیں ، ن . <sup>ر</sup>ىكھيئےخلط مبحث نهو'ايك شفه تويہ ہوئی كه ہم نے بھين ور صرف بھير ليعراض شعل*ت عام قضا پایکلیل*ت قائم کئے، یہ توو <sub>ا</sub>قعی بہت آسان ہو' اِس سے کسی کو انکا ل نہیں، نترخص خالی نفظ " حرکت" بول سکتا ہو' بنیرا سکے کہ اسکی نوعیت' مقامیت وغیرہ کا ذکر کرے مشخص امتداد " کا مفظ کرسکتا ہو ، بغیراسکے کہ خوردی اور کلانی کی جانب اشارہ ارے،لیکن ہیاور بات ہو'اوزا ٹکانفس کے سامنے وضاحت کے ساتھ تصدر کرنااور پات ہی' مین آخرالذکرشے کی بابت سوزل کرتا ہون 'مجھے اصوات کے تیفظے سروکا رنہیں ' مین بیدریا فت کرنا ہون کہ آیا فی الحقیقت نفس کے سامنے ان کا تصعّد رکھی قبود وفخصا سے علیحدہ ہوکر آسکتا ہی ریاضی دان بے شبہہ ان کا ذکرا یک مجرد ومطلق بیرایہ میں کر تاہو کا له مبادی بند ۱۳۲ تا ۱۳۲ دم)

فالح مین نهین بلکتر صف ہمارے شعور میں ہوتا ہی الیکن اِسے بیرتو نہیں تابت ہو تاکہ مبت مطلق ،جوخرد وکلان ٔ اور اِس حبیم اوراُس حبیم سب سیے عیلی و اورمنتزع کی ہو بی ایک شے ہو اسکا بھی وجود خارجی نہیں ہو ہی صال حرکت کا ہو ، ما ناکہ تیزی وا ہستگی ہمارے نفس کی رفتارتضورات کے مطابقت مین ایک اضافی مٹنے ہے، لیکن فنس حرکت مج جولِنے منتزع کی ہونی ایکنے ہو' اسکے وجود خارجی کا کیو کر بطلان ہوسکتاہے ؟ ف - گربراه کرم يرتوفره ئي كدايك جسامت كود وسرى جسامت سي ياديك حركت کود وسری سے متاز کرنیوالی کیاشنے ہو؟ کیاوہ خردی **و کلانی ، سرعت ی**ی ہستگی ہضے مجل<sup>ا</sup> الکل کے مختصات کے علاوہ کوئی اورسٹے ہوسکتی ہے ؟ ا- اور توكونى نهين بيوسكتى، ف - اِسنِنا اِگران اعراض کے خواص محسو*س حذف کرفیئے جا*ئین تو یہ تمام عددى ومقدارى اختلافات سيدمعرى رجائينكى، ا۔ بیٹک وشبہہ، ف - بعنی امتدا دمطلق و حرکت مطلق، -6. -1 ف - كىكن ئىسلم بى كە بروجودىر ئى بوتابى برامتدادىلى ياحركت كلى كا وجودكسى ا بوسرادى من كوكر موسكتاب، ا- اسكاغوركے بعد واب ديسكتا ہون ف - نهین اسکا جواب ابھی محمی ممکن ہی ایو آپ بتا ہی سکتے ہیں کہ فلان فلان تقام آپ کے ذہن میں پیلا ہوسکتا ہی اور فلان فلان نہیں اَب اِس مشله کا حصر آپ پر ہی

حركت يامحض شكل، برحذ ف خصوصيات آتى ہو،

د خراب آب اس صفوع پرزیا ده نه فرمائی، مین بوری طور برطمنن بوگیابشرطیکه آپ نے کسی مخفی مغالطه سے کام نرلیا بو که الاستناء جارا عراص محسوسه کا وجود محض مبنی

، و تا ہور لیکن مجھے یہ خیال ہو تا ہو کہ دوران گفتگو میں بیض حکبہ میں نے بغیر کا فی غور سکئے،

بي احتياطي كے ساتھ آپ كے بعض دعاوى تسليم كريئے تھے،

ف - اجِها تواً بإن لغرشون اورب احتياطيون كي الح فراليجيم اورج شكول من

ين بون بلا تكلف أنفين صاف كرليجيُّ ،

روس) ا۔ ایک بڑی فروگذاشت تو مجھسے یہ ہوگئی تھی کہ بین نے شنے وھس کے درمیان کا فی فرق لمحوظ نہیں رکھا تھا، ھس کا بے شبہہ وجو دخارجی نامکن ہی کیکن بیدا سکامستلزم نہین کہ شنے کا بھی وجو دخارجی نہیں ہوتا،

ف - شے سے آپکی کیا مراد ہی اورک بالحواس بالچوا ورا

۱- يى درك بى

ن. اسكادراك براوراست دمعًا بوتاب ؟

ا- جي'

ف- توسين اورس من مام الامتاز كاسب

ا- حسنام ہونفس مدرکہ کی ایک فعلیت کا اور جسے ادراک کیاجا تاہو وہ شے ہو شلًا اسٹ نسل پر سرخی و زر دی د کھائی دیتی ہی ، یہ رنگ شنے ہوئی ، جو موجو د نی الخالیج ہے

اوراسكا ادراك حس بوا، جسكا وجرد فر تهنى بيء

ت - آپكسنبل كوكه رئ إن ؟ وه جوآ كى نظرك سائف ہو،

لیکن سوال میں ہوکہ کیا وہ انکی مجرد ومطلق حالت مین ذہرن کے سامنے تصویر بھی کھینچ سکتا ہو، (۱٬۳۹۷ - کیکن قل مجرد کے بارہ میں آپکا کیا خیال ہی مکن ہو کہ یہ تصوّرات مجرد و اُسین يدا بوسكتے بون ف - گرمیرے ذہن میں توسرے سے تصورات جردہ ہی نہیں گئے، اسلیہ ایکی مزور عقل مجرد کی اعانت بھی بیکار ہو' مین اسوقت اِس سے قطع نظر کرکے کہ اِس' عقل مجرد' ا وراسکے موضوعات مثلاً خیر عقل ، خداوغیرہ کی کیا ما ہیت ہی صرف یہ سیدھی سی ا ُ جانتا ہون کہ محسوسات کا ادراک یا توحواس کے ذریعہت ہوسکتا ہو اور یا تخییل ان کی تصویرکشی کرسکتی ہی اور چوکمشکل وامتدا دونون کاعلم حواس کے ذریعہ سے ہوجا تا ہراسلیا مین توعقل مجرد کی کہیں گنجائش ہی نہیں یا تا ہون، لیکن آپ بجائے خو دبھی عور فرمائیے کم كيا آپ كسن كل كا تصور ٔ بغيراسكى مخصوص دضع ، نوعيت دغيره اعراض محسوسية كرسكتي إ ۱- رکیدوسیوج کر) واقعی نهین برسکتاسیه، (۵۷) ف برگرا آنچے خیال مین جس شے کا تصور ہی نامکن ہو' وہ جسی علاقواقشہ کم بوسکتی ہوا ا - نهين يوتونهين بوسكتا، ف - نيتجه ين كلاكتب طرح شكل وامتداد كالصور اعراض متعلقه مصعاليده نهير بيار وسكتا اسطرح واقعته بهي كالنات بين انكا وجودا عراص سعاليك نهيين موسكتا، ا - الن مقد مات تواسی نتیجر پہنچاتے ہیں،

ف - توجن دلائل نے اعراض ٹانو یہ کا بطلان کیا تھا، وہی اعراض ولیے بطلان کے لئے بھی کا فی ہو گئے اسکے علاوہ خود ہا دے واس کا کیافتوی ہو؟ حواس ہیشہ اِن اعراض کا کیا فی طور برا دراک کرتے ہیں، یہ کھی نہیں ہو تاکہ ہا رسے ادراک میں محض

ف - تواگرکسی ادراک بین فعلیت نفس کا جزوشا مل نهو تو مکن به که وه جو برالفقل بین بھی بایا جاسکے ، ا- بان مکن تو ہی ، مگر کوئی ادراک ایسا ہو ہی نہیں سکتا ،

ف د نفس اپنی حالت فاعلی مین کب بوتا سے ؟

١- جب وه كوئى شے كرتا جو ايختم كرتا ہو ايكسى قسم كاتغير بيدا كرتا ہو،

ف - لیکن کیاان مین سے کوئی عمل بغیراراد ہ کے انجام پاسکتا ہے؟

ا- نهين

ف- تومعلوم ہواکہ نفس لینے اور اکات مین فاصل اسی وقت کہا جائیگا جا براڈ

کی آمیزش اسمین ہوگی'

ا- صحیح سبے،

ف - دیکھیئے مین پر بچول تو ژر ہا ہون اور اِس حیثیت سے فاعل ہون اسلیجگا ریس سے میں میں بیان اسلیجگا

میرے اِتھ کی حرک<del>ت دمیدے او</del>ا وہ کی معلول پڑ اطبیح اسے ناک تک بیجانے میں بھی ہیگئی کیاسونگھنااِن دو**نو**ن علونین کسی کو کہ سکتے ہیں ؟

ا- نهين

ف ياكسه سانس لينه مين تعبي فاعل بون اسليه كه يريمي اراده كانتجربري كيكن

سونگفنا سے بھی نرکمین گے اسلے کہ اگر سونگفنا اِسی کا نام ہوا توجتنی مرتبہ بین شرابتاً سونگھتا' معرف میں میں میں میں اسلے کہ اگر سونگفنا اِسی کا نام ہوا توجتنی مرتبہ بین شرابتاً سونگھتا'

ا- يەڭلىكىيا - ا

ن - توسُوبگفنے کاعل إن سب چيزون کانيجه ہے،

- -

١- جي إن،

ف - اسين أكبور بكس، تشكل، وحسامت كي سوالي اورهي نظرا تاب،

ا - نهین اور تو که نهین '

ف - توآپ میکمین کے کمسرخی وزردی استداد کی ہمزمان بین

۱- بیشک اوراسکے ساتھ پیجی کرانکا ایک ستقل وجود ہو؛ ذات ِ حاس سے

خارج کسی جو مرغیر درک بین،

ف - يەقىظا بىر چىكەرنگ مارىكىيىڭ نظرسنىل مىن موجددىين اس سى بىلى انكار

نهین که اِس پیول کا وجود مهارس آمیکه ذبین سے خارج بین مکن بی کیکن به کهنا کوکسی تصور

اختاع تصورات كامستقرخارج ياجه برلامقل مين ہئ ايك يسا دعوىٰ كرنا يوبد بهي لبطلان ر

ېرى اورىينتىجە توغود آپكى مقد مات سى بھى نېيىن بىكاتا ہىر، كيونكە آپكا توصرف يە دعوىيٰ ہوكم اسسنېل رئىرخى وزردى ہوجسے آپ كھورہے ہين، نەپە كە آپ س جوہرلالىقل كود كھ ئىچ ہين

ا- آپ کومل متنوع سے ہمط جلنے بین خوب ملکہ ہے ' \_\_\_

الاس) ف- الجِيّاآب إس كفتاكوكوخالج از كبت جهد رسم بين توسم يمي اسبر كم اصراد نهين،

بِهراِسی حس اوریشے کی تفریق کو بیجیئے میں اگرآ بچا نشاہ سیجے سجھتا ہوں توغا لبًا آپ ہرارا ایک سمہ یہ

دواجزامے مرکب شیمھتے ہیں،جن میں ایک نفس کی فعلیت ہی،ا و رایک نہیں، ص

ا- بياسيح ب

ف - يغليت توظا مربركككسى لا فيقل ما ده مين بونهين سكتي البتهوه دوسراجزو

مكن بوكه بنو

۱- جي بان<sup>م</sup>

## ١- بان اس سے توانکار نہیں ہوسکتا،

۳۵)ف ۔ پيرآپ،جو ہرا دراک کی کیل جزو فاعلی وانفعالی مین کرتے ہن، تو رر دمین بھی یہی کرناچاہئے 'لیکن ٹیا یمنکن ہو کہ غواہ اسکا جزوفاعلی کتنا ہی حذف کردیا جائے کھ نهی در دکیمی ایک جو هرغیر مدرک مین موجود هو سکتا بهی؟ میرامقصو و اِس ساری تقر*ا* سے یہ ہوکہآ پ بجائے خرد اسپرغور کرین کہ آیا روشنی' رنگ مزہ' بووغیرہ یہ تا م ساو<sup>ی</sup> طور رنفس ہی کے عتیات ہین یا نہیں ؟ آپ لفظاً خواہ انھیں وجو د خارجی کا کیسنا ہے عت بہنائیے لیکن خودلینے نفس کا جائز ہ لیکر تبائیے کہ کیا انکا وجود ذہنی کی علاو کھی ہوسکتا ہؤ (مهر) ۱- ایمان کی توریر ہو کہ لینے باطن کا جائزہ لینے کے بعداسکا تو مجھے بھی اطینان ہوگیا آ بیری بہشی اس سے زائد کچونہین کہ ایک ذات حاس ہون' جومختلف حسّیا ت سے مس ہوتی ہی' اورکسی *جرہرغیرمدرگ مین حس کا دج*و د 'اقابل تصور ہی' بیکن <sup>ا</sup>سیکے ماته يرهبي ببركه حبب اشيام محسوسه براس حينتيت سے نظر كيجيئے كه وه آناروغ ص بين قر لامحاله أنئه ليئه ليك مستقراوي يابيولي كاوجود تسليم كرنا بهوتا بهوهيكه بغيران كاوجود نامكن بخ ف ۔ متقرادی اگریہ توارشاد بوكراك وجودكا دراك كن حواس سے ہوائا كا ا - پر بجائنود تو غیر مدرکتے ، صرف اسکے اٹا روخوص حواس سے دریا فت ہوسکتے ہیں' ف - توآیکے ذہن مین اسکے وجود کا تصور وائے عقلیہ ومفکرہ کے ذریعہ سے بیدا ہرگا؟ ا - اسكاصيح ومتعين تصور ترمو تانهين البتّه اسك وه دك نيج بكريم لون نهنجة برّ آثار کے لئے کوئی عین اورا عراض کے لئے کوئی ہو لی ہونا لازمی ہے

ت ۔ توید کیئے کہ پکواسکا صرف علم اضائی ہوتا ہو، مینی صرف اسکے اوراع وضح سو کے باہمی تعلقات کے لحاظ سے ' ف. كىكن قوت ارادى كاعل تۇختم بورىكا اب بۇ ياغوشبو جۇ يىمىدىس بورتى بۇ دەخورىجۇ

محسوس بردتی بهر وه عل ارادی نهین اضطراری بهر کیون بهر نه یهی بات ؟

۱- بان بوتوبشك يى بات،

(۱۳۸۸) ن - اَب دیکھنے کو لیجیئے ہو نکھیں کھولنا یا ہندکرنا یا انھیں اِد ھراُ دھرگردسٹ نیاایک عمل اختیاری ہے'

ا۔ کھلی ہوئی بات ہے،

ف د لیکن کیا یہ آ کی اختیار مین ہو کہ اِس میول کو وکھین اور سفیدی کی کیائے

کسی اورزنگ کاادراک کرین؟ کیا یه نمکن ہوکہ آسان کی طرِف نظر کرین اور آفتا ب کو نه دیکھین؟ یا پیرروشنی و ارکی کا وجر د آ کیے ار او ہ کا پا نبدہے،

١- إن سوالات كاجراب تويقينًا نفي مين سيع،

ف ۔ توان سب صور تونمین آگی حالت فاعلی نہین بلکم حض انفعالی ہوتی ہے' ر

۱- بیشک

ن - اَب یوفرائی کر کی کھنے کے کیا معنی ہیں ہُنورُد نون کا ادراک کرنا؟ یا آنکھون کا کھولنا اور گردش دینا؟

ا- يقينًا نوروبون كا ادراك!

ن - توجب نورولون کے ادراک مین نفس کی حالت انفعالی رہی، تو وہ نعلیت بی کہان گئی، جسے آپ ہرس کا لازی عنصر قرار دسے رہے تھے؟ اور جب نعلیت کا جزور کا نہین توجیسا کہ آپ خور تسلیم کر بھیے ہیں، یرعمل ادراک ہر حو ہرغیر مدرک میں یا یا جا سکتا ہم اور بیصا ف اجتماع نقیصنیں ہے، اورامتدادر کھتا ہوگا حبکی بنا پروہ زمین کہاجاتا ہو، پھراسکے لئے ایک اورامتدادد کا م ہوگا، اور پھراسکے لئے ایک اور بہانتک کہ سلسلہ الی غیرالنہا یہ بڑھتا جلاجا ٹیگا جو صرف بھی نہیں کہ بذات خود محال ہو بلکہ آئے اِس وعوے کے بھی منافی ہو کہ زین، امتدادسے بالکل مختلف ایک شے ہوتی ہے، (۱۲۸) اسیہ آپ زیادتی کررہے ہیں، میرامطلب یہ نہ تھاکہ 'امتداد کے نیچے مادہ کے بھیلاً وُ"

(۱۷۹) ۱- یه آپ زیادی کررسیم بین میرامطلب به نه مطالهٔ امتداد محیه یا هماده کا میگادد کا میگادد کا میگادد کا می که آب بالکل فظی معنی لیجینهٔ زمین کی اطلاح سے میری مراد جو ہر ہی سے ہے،

ف - احجّاتواَب جو ہر کی تیریج ہونا چاہیے ،آپ یہ مانتے ہیں کہ یاعرض کو کلیے نئے ہوئے ہوء ا - بیشک -

ن. لیکن چرف دوسرے کو کمیہ نیئے ہوئے ہواسین امتداد کا پایا الازمی ہے، ا- مانا-

ن- يسلم كرايا تو پرويى استبعادات لازم آتے بين جوابعى گذر يكي بين،

١- آب تونيى ابت بكوف جات بن يكون ساط يقد تحقيق حق كاب

ت - مین اگرانچامفہوم غلط سمجھ را ہون قرآب اسکی صبح فرمائے، میری تواس غرض میں ہوکہ جواب سمجھے مین وہ میری سمجھ مین بھی اجائے، خدارا آپ مجھے سمجھائیے تو، آپ میر

فرماتے ہین کہ ماقدہ صاملِ اعراض ہو' مین یہ دریافت کرتا ہون کہ ہم کی کیاصورت ہو؟ کیا ر

اِسی طریقیہ ریکہ جیسے ٹاگیین حامل حبیم ہوتی ہے' اسی طریقیہ ریکہ جیسے ٹاگیین حامل حبیم ہوتی ہے'

ا- نهین صاحب، یه و پیرد بی نفطی معنی لینے گئے،

ا۔ اِلكلى يى،

ف ر گراس تعلق کی ذراتشری کیجی،

ا سي توغود لفظ زمين سے ظاہر ہے،

ف ـ تواليكا مطلب يدمعلوم بوتا بهوكم اعراض وخواص كے نيچے كوئي شے بجي موئي برا

1- 50 10

ت ـ لامحاله امتداد كيني على جي بركى،

ا۔ بینیک،

ف- توگو با يوزين ايني توعيت كے لحاظ سے استدادسے بالك علي ده ب

ا- فرق مير بوكه امتداد خود ايك عرض ياكيفيت بهؤ اور ماده وه عين برجو إن

کیفیات واتنار کوسنبھانے ہوئے ہی عکس اور صلیت مین فرق تو ہر جال ہولی جائے،

ف - تواستداد کی زمین امتدادسے بالکل ختلف کوئی شے شری،

ا- يقينًا،

ف - مركيايمكن بوكدكونى شف امتدادك بنير كوسك ؟ كيا امتداد خود بن جاأ

مين شامل نهين ۽

ا- ضرورشا ل ہے،

ف- خواه کوئی شنے بھی مجھی ہوئی ہو' یہ اننا پڑر کیا کہ اسکا امتداد ان اشیاء سے

نتلف مُركا بسكيني وه بجي موني ب

۱- بینک،

ف - تواًب يه شراكه بره براد تى چونكه امتدا دكى زمين بوتا بيئ اسليه وه خدداي

اعراض کا سرے ہی سے کوئی وجو دخارجی نہیں ہوتا ، یہ کمین سے بھی نتیجہ نہ کلاکہ ہرعرض کا منفرڈا کوئی وجو دخارجی نہیں ہوتا ، نیکس وحرکت برگفتگو کرتے وقت بیشک ہم نے یہ کہا بھا کہ انکا وجو دخارجی اسلیخ ناممن ہوکہ دگیراع اض سے علنے وہ اور کھی متعدد و لائل تھے، جن سے اسکتا ، لیکن بیصرف ایک دلیل تھی اسکتے علاوہ اور بھی متعدد و لائل تھے، جن سے اعراض کا وجو دخارجی منفرڈ او مجوعًا کیسان یا طل ہوتا تھا، لیکن خیران دلائل سے قطع نظر اعراض کا وجود خارجی منفرڈ او مجوعًا کیسان یا طل ہوتا تھا، لیکن خیران دلائل سے قطع نظر امراض کا وجود خارجی منفرڈ او مجوعًا کیسان یا طل ہوتا تھا، لیکن خیران دلائل سے قطع نظر امراض کا وجود خارجی منفرڈ او مجوعًا کیسان یا طل ہوتا تھا، لیکن خیران دلائل سے قطع نظر امراض کا وجود خارب مین اسکے فیصلہ کا صرف آپ کے فتو لئے باطن پر حصر کرتا ہون آپ خود فر مائیے امراض کی کے اب مین اسکے فیصلہ کا صرف آپ کے فتو لئے باطن پر حصر کرتا ہون آپ خود فر مائیے کے اس میں اسکے فیصلہ کا صرف آپ کے فتو لئے باطن پر حصر کرتا ہون آپ خود فر مائیے تھوڑ رہیں آسکتا ہے،

(۱۳۲۸) ۱- اگریونشرطه پر توفیصله بهت هی آسان هی ادر تعجب هرکد آپ است مختلف فیه سئله سجهتے بین درخت مکان وغیرہ غرض مرمحسوس شے کا نفس سے علی و ب تعلق وجود ظاہر پری کشخص تصور کرسکتا ہی اورکرتا ہی غود مین بھی اِن چیزون کا ایسطرح تصور کرر اہون

ف - آپ"غِرمِنيُ "شفكي دويت" كرسكة بن ؟

۱- يوتوصان خاع نقيضين هے،

ن - اورا گركونى يە دعوى كرے كدوه ايك قابل تصورت كوتصور كرر كم اي توج

۱- يېجې اغلىغىن كى اسى قدرىتىن شال بوگى،

ف - اجهاتوبس درخت يامكان كاآپ خيال كررم بين اسي آپ تصور كرايم بين

١- صاف ظاہر ہواسین پر چھنے کی کیا بات ہے،

ف - اورس شے کاآپ تصور کرتے ہیں وہ بھیٹا ذہن میں ہوتی ہے،

١- يكفي ايك كفلي بوئ بات به تصور كا دجرد بهيشه ذبني بوتات،

ا - سیج به به که خود میرسے ہی ذہن مین کو کی صیحے مفہوم نہین آتا، میں پہلے ہجماعاکمارہ حال اعراض ہی ٔ ایک بالکل صاحت نقرہ ہن لیکن اب جوعور کرتا ہون تویہ فقرہ غودریرے لئے غیر مفہوم ہوتا جاتا ہی مجھے اعتراف ہو کہ مین اسکے کوئی معنی نہیں تباسکتا، ف - تومعلوم ہواکہ آ کیے ذہن مین مادہ کاکوئی مفہوم سرے ہی سے نہیں موجود ہو' نہ حقیقی ندا ضافی، نه ایکی ذات کا اور نه اعراض سے اسکے تعلقات کا، ا- شجھاقبال ہے، ف ۔ حالا کمہ آپ نے دعوی کیا تھا کہ بنیرایک حال مادی کے فرض کئے اعراض کا وجود بھی ہم حد میں نہیں آسکتا ا ١- إن كها توصرور تقاء ف لر گویا عراض کا دجود تسلیم کرنیکے لئے آپ ایسی شے کا وجود فرض کرتے ہیں جو خود غيرهنهوم وناقابل تصورب، ١٧٢) ١- خيرايني غلطي كوتومين نے تسليم كرليا ، ليكن كوئي نه كوئي مغابطيه بيحضرورا جيما ايك ات ابھی خیال میں آئی ہو ہیں اسکے شعل کیا فرماتے ہیں و وہ یہ کہ ابتک جوہم ہرعض كوفردًا فردًا فيت رهب بين يصيح نه تفا' أب ميرا خيال به به كدمنفردً ا توكسي عرض كا وجو د . خارج بین مقل نهین هو مشلاً رنگ کا دجود **بغیرامتداد کے ۱ ور**شکل کا دجو د بغیرکسی ۱ د ر عرض محسوس کے نہین ہوسکتا ، دغیرہ الیکن جو کم مختلف اعراض کے سلنے سے مجموعًا اشیار وسدىدا برجاتى بين السليئ مىكن بوكم بداشا دنفس سے خارج بستقل وجود ركھتى بون، ف - اب مصلى يكنائرًا محكميا توآب ماق عدكام لديد بين يا آبكا ما فطهايت خراب دانع بوابئ یہ سیج ہوکہ ہم نے گفتگو ہرعرض عالمحدہ ملاحدہ کی الیکن تتا اُئے ہمیشہ پر سیکے کہ دیتے ہیں ؟ یعلم توبراہ راست حواس سے ہوتا ہے ، دیے ہیں ؟ یو پیزین توخواب میں بھی د کھائی دیتی ہیں '

ا- احقاً، تو،

ف - اوراسى قدرفاصله ير؟

، ۱. بينك

ف - لیکن خواب کی شکار کا تو آپ محض وجو د ذہنی سمجھتے ہو تھے ؟ یا وجُوخاری سمجھتے ہیں ' ا - یقینیًا فرہنی'

ن - پیرآپ حالت بیداری کے ظاہری فاصلون کو کیون قطعی سمجھتے ہیں؟ اس باب مین خواب وبیداری کی حالت کیسان ہے،

ا۔ یہ مانا مگراس سے یہ معلوم ہواکہ عواس ہمین و هو کا ویتے ہین،

ف. نهین یقیجه تونهین تکلتا، حواس سے توصر ف بمین براہ راست ایک کا ادراک

ہوتا ہوا دربس' حدبس اعقلی تو دمیں کبھی نہیں بتاتے کہ اسکا وجو دنفس سے خارج ہے ر

هواس کی وساطت سے ہم صرف بعض حسیّات سے متا ترمیموتے ہیں، مثلاً رُنگ، روشنی غیر میں میں مسلسل میں سراف

وغیرہ سے اور میر چیزین آپ شلیم کرچکے ہین کنفس سے خالج مین نہیں،

۱ - به تلهیک هرگرایسی کے ساتھ ہی با صرہ سے ہمین ہرشے کی خارجیت یا درمیانی سافت کا بھی علم ہوتا ہے '

ف - كسى فاصلىرركى مونى جزرى جانب جب آب برهة بين قراسكى كل قدقامت

وغیره مین چرتفیرمعلوم موتار مبتا میوا وه بدستورایک مبی حالت پر رمهتی مین،

ا. برارتغير بوتار بهنا ہے،

ف ۔ پھرآپکس بل پرفرارہے تھے کہ درخت وسکان تصورکردہ کا وجودنفس علىدهاوربالكل بإتفلق إ ا- بان يدبيثك مجصي غلطى ونى ، كُرنهين ذراعهريني ، لين عني لون الجهااب مين سمجھا 'مجھے ایک عجیب مرکطف مغالظہ ہوا' بین اپنے ذہن کے سامنے ایک ایسے درخت کو فرض كرف لكا، جوسنسان ايك ميدان مين الكابوا بهوا ورجيه كوني فيصف والانهين، وراسلية اسكا وجود بالكلمستقل وذاتي هؤط لانكه يهجول كياكه مين خود بهي جواسكاتصا لرر با ہون اِلیکن اَب جھیریہ واضح ہو گیا کہ میرے اختیا رمین صرف تصور ہو ہین زیا وہ سے زیادہ اتنا ہی کرسکتا ہون کولنے ذہن میں کسی درخت مکان یا بیاڑ کا تصریر کرسک<sup>و</sup> وراس سے کیسی طرح نہیں نکلتا کرین تام ارواح سے خارج اُ نکے ستقل و ذاتی وجود كاتصور مي كرسكتا بون، ف۔ تواب آپ نے بھی پیشلیم کرلیا کوئسی محسوس و ما دسی شے کانفس سے خارج ين وجودنا قابل تصورت، ا۔ جی بیتک، ت - کیکن با وجود اسے اقابل تصوّر تعلیم کرنینے کے بھی ابھی آپ اسکے دجودواقعی سے دست برد ارمون كيلية تيارنسين! ا- میں نبین کہ سکتا کہ اسکا جواب ایکو کیا دون ' تا ہم مجھے انھی ہیں بیٹی میں بیٹی خوا ہوایک بات بھی ہوکہ ہم اشاء کو فاصلہ رہیجے ہیں، کیا آپورس سے انکار ہو؟ کیا آگے نزدیک پیچقیقت بھی مشتبہ ہو' کیا جا نداور سارے ہمین مہت فاصلہ پر دکھا گئ نہین له مبادی بند ۲۳ دم،

ا- جي-

ن ـ گركياايساخطافروس نظراسكتام،

ا- ہرگزنہین-

ف \_ تومعادم بواكه باصره مسافت كابراه راست صحح ادراك نهين كريا،

ا - إن البويسي معلوم بهواب،

(عمم) ف - رنگون کی ابت آبکا کیا خیال برج وه فاصله پر بوت بین یا نهین ؟

۱- انكاوجود صرف ذهن مين بردنا بهوجيسا كربينيتر ابست برديكا،

ف . كيكن باصره كوتولون شكل وامتداد كے ساتھ متحدالمكان نظراً تاہے،

۱- بینک

ف ۔ پھرجب حس باصرہ کی شہادت دونون کے باب میں بالکل ایک ہوتوآپ کیس بنا پر حکم لگاتے ہیں کشکل کا وجود خارجی ہوتا ہوا ورلون کا ذہنی ؟

ا- إس اعتراض كاتوواقعي كوني جواب مجهة نهين معلوم بوتاميه،

(۸۸۸) ف - اچھا اُب اگر میجی فرض کرلیا جائے کہ ذہن براہ راست مسافت کا ادراک کر تاہے

توجهی <sub>ا</sub>س سے ینهین نکلتا کرمسافت کا وجود خارج مین <sub>ا</sub> کیونکر جس شے کا براہ راست ا دراک

ېرسکتا ېې ده تصورې و رتصور کا وجود ذېن سے خارج کون تسلیم کرسکتا ہے ؟ ر

١- إن ية توكوني هج تسليم نهين كرسكتا اليكن يرآب نے فرماً يك جوشے ادراك بين جاتي ہے ا

وه تصورېي بې توکيا تصورات كسواكونى اورشے جارسے علم دا د ماك مين اتى بى نهين

ف - آئی مرادا گرتائج سے اسباب کے استنباط و استخراج سے ہو توظا ہر ہو کہ دیم مقولات

كى تجث ہى دورى اس سے مانحن فيركوكئ تعلق نهين، بهت مدركات تواسكا فيصله آپ خود

ن - توجب بن نیسلم کرلیا کدراسته محرکی بعدد گری ختلف شیاء مرئی کاسلسله آئیکه ساست قائم رہتا ہو، توسعلوم ہواکہ باصرہ یہ نہیں تباتا کہ فلان شنے مرئی، حسکا آپ براہ راست ادراک کررہے بین دہ ایک خاص مقام بر موجود ہی، او رحب آپ در میانی مسافت طوکرلینگا تو اس سے ملاتی ہونگے،

ا بینک باصره به تونهین تباتا اتا مهم کسی شیر نظر کرنے سے یہ ہم بقینیا جان جاتے ہیں کہ اتنی مسافت طے کوئینی بونا اتنی مسافت طے کوئیکے بعد ہم اس شے تک پہنچ جائینگ فاصلہ کا اس اندازہ سے کم دبیش ہونا مکن ہوء تا ہم نفس کوفاصلہ کا احساس ضرور ہوجاتا ہے '

(۵۷) ن - مجھے تو تخلیل کے بعد میں معلوم ہوتا ہو کہ ایسی صورت میں ہم لینے گذشتہ تجربات کی بناپر خص محسوسات بصری سے پنتیجہ نکال لیتے ہین کہ وقت وحرکت کی فلان مقدار گذریے کے بعد ہم فلان فلان محسوسات سے دوچا رہونگے 'کیا آپ کے نر دیک اسکے سوانکھراوریسی ہوتا ہوا

ا- نهین میرے نزدیک جھی بس میں ہوتاہے

ت - اجها اب يه فرمائيكم اگركسى ما درزا دنا بينا كو دفعةً بينيا ني طصل مرحائے تواسے تر بصارت سے متعلق كوئى مجھيلا تجربه موكانهين ؟

١- ظابر ا ككيد الوسكتاب ا

ت - لامحاله وه اشائے مرئیر کے ساتھ مسافت کو وابستہ نہ سمجھے کا بلکہ انھیں مجس جدید سیا موجود فی الذہن خیال کر کیگا ،

١- يقينًا-

(۱۲ مع) ن- بن لسے اور زیادہ صاف کئے دیتا ہون ،خودمسا فت سوااسکے اور کیا ہو کہ اکھ سے لیکرشے مرئیة کن یک خط تعنین پیا ہواہے ،

۱- ان میرایبی مشاوی

ن ۔ چانچہ خود جولیس سرزکہ بجائے خود غیر شا بدہ ہوس با صرہ کے ذریعہ سے ادراک میں آتا ہو اسلیے کہ بقول آ کچے موجودات حقیقی بجائے خود غیر مدرک ہوتے ہیں گرحاس کے

زربعہ سے ادراک بین تنے ہین'

ار درست سے

ف- اَبِية فرائي كرجوليس سيرركي تصور فيضي من آكيواس سے زادہ اوركيا نظراتا ہي

چندالوان واشکال ایک خاص ترتیب و تناسب کے ساتھ جمع ہیں؟

ا- استكے سواتوا ور كي نهين

ف - اوراسى قدراس شخص كوتفى نظراً ئيكا جوج ليس سيررس مطلقًا نا واقف ب

۱- بیشک

ن ـ گوياجهانتك بصارت او راسكے ستعال كانعلق بهراً كمى اوراسكى دونونكى حالت

إلكل مسادى وكميسان يب

ا۔ إلكل،

ف - بجرية فرق كهان سے بدا موجاتا مركه الكادمون معاشهنشاه رومد كے مفوم

ليطون تنقل برجاتا بهوا دراسكانهين بوتا ؟ جانتاب مشا برهستى كاتعلق ، و اآب تسليم كريك بين كدآب وروه بالكل مساوى بين اس سيمعلوم يه بواكديد فرق نتجه بتونفاوت عقل

وحافظه كاء

ا- بان اس سے تو مین تکاتا ہے،

(. ٥) ف- غرض يدكه يداس شال سے نهين ابت بوتاكدكوني ايساادراكل بحوار مكن بو

کرسکتے بین کہ جن چیزون کا آپ حواس کے ذریعیہ سے ادراک کرتے بین وہ براہ راست ہی کرتے اپن کہ جن چیزون کا آپ حواس کے ذریعیہ سے ادراک کرتے بین و اورطریقہ پر بھی ممکن ہو؟ اوراگر براہ راست کے سواکسی اورطریقہ پر بھی ممکن ہو؟ اوراگر براہ ناست کے سواکسی اورطریقہ پر بکن ایسی کا نام تو تصور ہو'اورا پ تو اِن حقائق کو اُننائے گفتگو ٹین ایک سے زائد بارتسلیم کر بھی بین ایسی کا اسوقت کیون اُ کھڑے جن ؟

ر ۲۸۹) ۱- بات ال په بوکد میرے خیال مین موجودات دوسم کے بین ایک موجودات خارجی این ایک موجودات خارجی این این کی موجودات خارجی این این کی وساطت سے ہوتا ہود وسرے انکی تصویرین یاعکس، جنعیں تصویر است کے بین اور جنکاعلم براہ راست حاصل ہوتا ہو، تصویرات کی بابت تو میر ایمی خیال ہوکا کا وجود نفس سے خارج نہیں ہوتا، لیکن موجودات اول الذکر میرے زدی ہودخارجی رکھتے ہیں افسوس ہوکہ اس تفریق کی طرف بیشتر میرا ذہر فی تنقل نہیں ہوا ور نہ گفتگو مین اس قدر طوالت نہونے یا تی ،

ف - إن موجودا فظر جى كاعلم حواس سے ہوتا ہى ياكسى اور ذرىيد سے ؟ ا - حواس ہى كے ذرىيد سے ،

ف - مگرکیا یومکن ہوکہ کوئی شے دریا فت ہواور اسکا ادراک براہ راست نہو،

ا۔ ہان ایک محاظ سے بیٹک مکن ہی فرض کیجیئے مین اِسوقت جولیس سیرز کی تصریر ایمت کود کھ رہا ہون اسکا ا دراک بے شہر حواس کے ذریعیہ سے ہور ہا ہی اہم اسے ادراک براہ راست ندکھا حائیگا،

ف - توانبکامطلب میر به کو ہمارے تصورات (اورصرف انفین کا دراک براہ راست ہوتا ہی) موجودات خارجی کاعکس ہوتے ہیں اورجس حد تک وہ ہما رے تصوّرات کے مطابق ومشابہ ہوتے ہیں 'خود بھی حواس کے ذریعہ سے ادراک میں آتے ہیں '

ا- خیریا توآپ طنز کررہے ہیں الیکن طنز وطعن سے کوئی مسئلہ نہیں تابت ہوسکتا ا ت - حاشا مین طنز نهین کرتا ، میرامقصود توصرت بردریافت کرنا به کدا کوان موجودا ا دی کاعلم کیوکر موتانم و علم وادراک مین جو کیم آتا ہو وہ صرف دو ہی طریقون را سکتا ہو باہ راست، بینی حواس کے ذریعہہ سے 'یا ابواسطہ بینی عقل وفکر کی و ساطت سے اِنمین ه اس کوتراک خالج ہی کرھیے ہیں المذااب اگرموجو دات خارجی کاعلم ہوسکتا ہی توصرت عقل ہی کی وساطت سے ہوسکتا ہو' بیس ہیں براوکرم فرائیے کہ آپ کسعقلی دلیل سائے وع ربقین کھتے ہیں یاکس ذریعہ سے آپ مجھے اغود اپنے آپکوائکے وجود کا نبوت دلیسکتے ہیں زاهه ۱- ایمان کی توبه هم که اسکا کوئی نبوت تومین با نکل نهین پیش کرسکتا تامهم منا ویقینی ا بوكه انكه وجو د كا امكان مبرحال بهواو رجب كك مجيرعهم امكان ياستحاله نه نظراً مُنِكا مين انك و و دکوتسلیم کر تار ہونگا اور یا بھرآ بکسی دلیل سے اِس امکان کو باطل کرین ا ف ركيافوب الواآب مرجودات خارجي كے وجودكوا مكان محض كى بنارتسيلم كردم بن ا وربار شوت بجائے پینے میرے سرڈال رہے ہیں اا ورپیراسوقت آپ جس مسئلہ کو بلا دلیالی ننی ا ادہ ہیں 'اسکا ابطال دوران گفتگو میں آپ بار ہانسلیم کرچکے ہین لیکن خیر مین اس سے الیمی قطع نظر کرکے یہ دریافت کرنا جا ہتا ہوں کہ آپکا نشاریہی ہونہ کہ تصورات کا نفس سے خارج بین کوئی وجو د نهین بلکه وه بعض صلون کی تامتر نقلین یاعکس بوتے بین ا ا- جي الكليبي، ف - تويموجود ات خارجي كے مثل ومشابر بوتے بين ؟

ف - گران موجودات خارجی کی کوئی ستقل و قائم الذات شکل ہوتی ہو' یا آمین

جواد راک براه راست نهوا ورگومجھے نیسلیم ہو کہ ایک عنی مین مہم ادراک بالحواس کو بالوسط مجری کہ سکتے ہیں، یعنی اس صورت میں کہ حب باہم و ابستگی کے تجربات متوا ترکی بنا پرایا۔ ا دراک حتی سے د وسرے حواس کے ادراکات کی جانب مٹا ذہن ہتقل ہوجا تا ہو، مثلًا ج شرك پرگاڑى گذرتى ہى توگو براہِ راست دراك محض آواز كا ہوتا ہى، تا ہم ہارے تجربہ مين گاڑی اوراس آوازکے درمیان ایتلاف اور وابشگی کی مثالین اِس کٹرت سے آجکی ہرکم ہم معالیہ جولیتے ہیں کہ گاڑی کی گھڑ گھڑا ہٹ ہو' با این عہدیہ ایک گھلی ہو بی حقیقت ہو کہ سیح ىنى مىن ادراكتىمىخىصن آ و از كابىرتا ہىر، گاڑى كا ادراك نهين ہوتا، بلامچىن گەنشة تچر فيرمارت کی نبایر ذہن اِس جانب نتقل ہوجا تا ہی اطرح جب یہ کہا جاتا ہو کہ ہم لوہ کی ایک دہمتی بونى سلاخ كود كه دسه بين توديهل لوب كى كرمى وصلابت كادراك باصرة كسي طرح نهين كرتا بلکہ ہاصرہ صرف ایک خاص نٹنکل و رنگ کا ادراک کرتا ہی ا ور اِس سے بریناہے ایتلاف و والبشكى، ذبهن ازغود باقى خصوصيات وصفات كى حانب متقل بوجاتا ہى خلاصه يەكردا اورشيح منى مين حواس سے ادراک صرف انھين چيزون کا ہوتا ہی جنکا ادراک اِس صور مین کبی ہوتا کہ وہ حواس ہمین بالکل پہلی ہا رعطا کئے گئے ہوتے؛ باقی رہین دوسری چیزیں تواخفين محض تجربات سابقه كى بنا پر ذيهن از خود پيدا كرليتا ہو، رہى وه آيكى شال سيزر كي فعو الى تراكزا باسپرقائم بين تواكيكويه ما نناپڙيڪا كه اشيائے حقيقي يا ٻهارے تصورات كى صافو كا اواك ں سے نہیں بککسی اندرونی روحانی قوّت ' شلاًعقل یا حافظہ سے ہو اہو'اور ا س ورت مین مین آب سے دریا فت کرونگا کہ ایکی مزعومہ موعودات حقیقی یا مات کے وجود كاكيانبوت كي إس ہوؤ آيا آپ نے إن اشيائے موجيد في انخا برج كا كبھي مشاہرہ كيا ہو؛ یا کسی اور کو انصن سٹا ہرہ کرتے ہوئے سنایا اسکے بارے میں پڑ اسبے ؟

ياتسدرا بجرجس ياتصورككسي اوريشه كي نقل بوسكي

ا - نهين ايسا توغالبًا نهين بوسكتا،

ن - غالبًا كياسني كيابعي اسين شك جي وي كوخود افي تصورات كابوراعلم بريانين

١- يقينًا بوراعلم وراسط كرجر شعلم بين نهين وه يقينًا تصوّر نهين بن كتى،

ن۔ اچھا تواب خوب غور کرکے فر مائیے کہ آیا کسی تصور یا تصور کے منقول عنہ کا نفس سے خابج مین وجو دیمکن ہے ؟

(۱۵۴۷ - مین نے خوب خورکرلیا اوراب مین لینے اِس عقیدہ کا اعترات کرتا ہوں کرتصور

كا منقول عنه بهيشة تصدر بوگا، اوركسى تصوركا دجودنفس سے خارج مين نهين بوسكتا،

ف - دیکھیے اَب کوآپ بی کے سلمات کی روسے موجودات خارجی کے وجودسے الکال

ر الراج مردف ہی تشکیک کے آب آپ کے مشکک ٹرے اور معلوم ہو اکر آپی اصول

انشكيك كى طرف يجانے والے بين

(۵۵) ا۔ مین اسوقت اگر بوری طرح برقائل نہیں تو کم از کم لاجواب صرور ہوگیا ہوں اور کھا اور کہا ہوں میں درگھا ہوں میں درگھا ہوں ہوئے اور تشفی کا س حاصل کرنے میں اب کیا ہا تی رو گیا ہ

کیا آپکی ہردیسل بولے صبروسکون کے ساتھ نہیں سُنی گئی ؟ کیا آپکودلائل چیش کرنے ۱۰ نکی قوضیح وَیشرکے کرنے ۱ نکے واپس لینے اولاز سرنو مبایل کرنیکا پرد اوقع نہیں الا ؟ کیا کوئی مسئلہ کیوی طرح

جرح اورر دوقع سے چیوٹ گیا، کیا آئی مرب ت پرکامل غور نہیں ہوا؟ اور اگر ایا بن مجمل ب

بھی کوئی نیاخیال کوئی نیااستدلال کوئی نئی شہادت مکوئی نئی دلیل آپ بیش فرمانا عابین تربیخ کلف فرمائیے ،

لله مبادی، بند م (م)

ا بھی ہمارے اجسام وآلات حواس مین تغیرات کے مطابقت مین تغیرات ہوتے ہیں ، (۷۲) ۱- يەتۇڭگىلى بونۇبات بېركەموجودات خارجىستقل و دانى شكل رىكھتے بېن جو بهاك آلات واس ا درہماری وضع وہمیئت کے تغیرات سے بالکل بے نیاز ہوتی ہو 'ان چیزو تغيرات سے ہمارے تصورات میں بے شبہ تغیرات ہوتے رہتے ہیں لیکن موجودات خارجی کی شكل وبېستى يران سے ظاہر ہوكدكوئي اثر نهين ٹرسكتا، ف - كىكن كىيايىمكن جوكەتصورات جىسى ئىلون دىغىرىزىرچىزىن نقل يامكس بورىتىقل قالم النات چیزدنکی ؟کیا میمکن ہوکها عراض محسوسہ قدوقامت ، شکل ٔ رنگ وغیرہ جوتما متراصا فی مقبار موتے ہیں اور خبین اختلا*ت حالا ت کے ساتھ ہر لخطہ و ہر*آن تغیر ہوتا رہتا ہوہ صحیح تص<sub>دیر ہو</sub>سکین اِن موجودات خارجی کی حبُکا وجو د بالکل شقل د قائم بالندات ہوتا ہو ؟ اوراگر بیر کیئے کہ ہمارے تصورات گوناگون مین سے صرف ایک تصورا بھاعکس صیحے ہوتا ہو، توسوال بیبیدا بوہرکہ میجے غلطست ممتاز کرنے کا معیار کیا ہو 9 اور ہم کس بنابرا یک کو صحیح قرار دین باتی کوغلط ؟ ۱ - إن اس اعترض كا تو واقعى كو ئى جواب نهين معلوم ہوتا<sup>،</sup> - ^ رساه)ك . ليكن بهي ايك بات اور باقى بهووه بيكه اشيار مادى بزات خددكيا بين مُرَك غير مُرَك ؟ ۱- براه داست صحیح طور پرتوا دراک صرف تصورات کا بهوتا به اسلیهٔ موجودات ما دّی ندات خود غیر مدرک بین انکااد راک محض تصورات کی و ساطت سے م<sub>و</sub>تا ہو<sup>،</sup> ف - گوياتصورات جونقلين بين وه مُدرك بين اورجوا كي الين بين مين مخرمُرك بين 1- 3040 ف - كيكن يومكن بوككسى غيرمد رك الله كنقل مُدرك بو كيايه مكن بوكه ريك نقل بو ى غيرمرنى ال كى ؟ كيا يەمكن بوكە اواز نقل بوكسى غسموع ال كى ؟ كيايەمكن بوكەكونى س

ف - كن تعليمات سے آپكى مراد ہے،

۱- و التليم هومتيات و تصورات كى تكوين سينتعلق ہے، .

ف- وه كيا بهودابيان توفر الييه

ا۔ وہ نظریہ پر ہوکہ وطع کا ایک خاص حصتہ روح کا مستقر ہوجہان سے اعصاب نککرسارے ہم میں دوڑے ہوئ میں بختلف اشائے خارج 'آلات واس کو مختلف طریقیوں پرشا ژکرتے ہیں' جن سے اتعصاب میں تموجات پیدا ہوجاتے ہیں' اور یہ تموجات جب اعصاب کی وساطت سے وماغ کے اس حصہ کاک پہنچتے ہیں جمستقر ہوروح کا ' تواخییں کے اثر سے ختلف تصوّرات وجود میں آجاتے ہیں'

ف- اورآب کے نزویک اِس بیان سے تکوین تصورات کی توجیہ ہوجاتی ہے،

١- إن كيون؟ كياآ بكورتين كجد كلام سب ؟

ف - خیر بہد آپ اپنامفہوم مجھ انجی طرح بھانیجئے آپ فراتے ہیں کہ دراغ میں جونقوش بیدا ہوتے ہیں وہ کوین تصورات کے اسا بی بواعث ہوتے ہیں ، گر ذرا یہ ارشا دہو کہ دلاغ سے آپ کوئی شے محسوس مراد لیتے ہیں ، ا - ذراتوقف کیجئے آپ نے توالیسی بھول بھلیّان بین مجھسے بھنسادیا کہ فور اُمجھے اہر نکلفے کا کوئی اُسترہنین ملتا ذراوقت دیجئے تاکہ مین کا فی عور کرسکوں، اسلینے کا یہ کیا کا لج کی گھنٹی کی آواز ہے ؟ (۱۹۵) ن. ذراسنیئے گایہ کیا کا لج کی گھنٹی کی آواز ہے ؟ ا

ن- اچھا تواب ہلوگ بھی چلین اور کل صبح بھر میدین جمع ہون اس درمیان میں ہا ہا ۔ آج کی گفتگو پر عور کرتے رہئے گا اور نیے کھئے گا کہ کوئی بات رہ تو نہیں گئی،

ا- بهتر-

## مكالمئه ذوم

 تصورات منطع ہوتے ہیں تواس تصور کی تکوین ہوتی ہوجر بداہتہ مهل وممال ہو، او راگر

يركية كرد اغ "تصورجى نبين بوتريه وعوسل بى سرست بمعنى بوگا ،

سی بات تھی،

(مع) ن - خِرُابِ اسكوزیاده اجمیت ندفیجیُ بی توکه کی بوئی بات ہو کہ ایسی قرجہات سے کسی دیو اور زگیا آپ ہی بنائیے کہ اعصاب کے توج اور زگیا آوازکے احساس میں کوئی علاقہ کوئی مناسبت ہو ؟ کیسی طرح خیال میں آتا ہو کہ بیر حسیات معلول ہوں ' احساس میں کوئی علاقہ کوئی مناسبت ہو ؟ کیسی طرح خیال میں آتا ہو کہ بیر حسیات معلول ہوں ' توج عصبی کے '

۱- مین کیا کهون کسیبلے مجھے اِس خیال کی مطیبت اسقد رکیون نظر مرائی ؟ ت- ہرحال ابتوآپ اسکے قائل ہوئے کر اشیار محسوسہ کا کوئی دعود حقیقی تہیں ہوتا اور گو! آپ پولے مشکک ٹہرسے

١- إن إبتويبي اننار اليات

(۱۸) ن - گرفیکی کیا آ کیولین گردوپیش برشے بین قدرت کردگا رکا عبوه نهین آنا بر اله انابلا سبزه به سرسبزگرزاد بی شا داب بین به به به به اله ادریا بیصا ف در وان شیمه کیا به جیزین آب کی قلب بین فرحت آنکهون مین نور اور روح بین دجد نهین بیدا کرتین ۱ در بجریه ای دق صوا به بلند و بالا بهاژ بیز رضا تیمند را کیا ایک نظاره سے آب کے دل پر بهیب ورعب نهین طاری بوتا بیمن کی صباحت ، شب کی طاحت موسمون کا تغیر و تبدل اون مین سے برجیز کسقدر دککش بوتی به اور بچرمسن و جال کو بھی جانے دیکئے ، یو کی گئے کہ برشے بین صنعت و حکمت کا جلوه کیسا نظراً دلا بی جادات ، نباتا ت ، حیوانات بین سے جس شے کو بھی اُٹھا لیجائی ، برشے کی ترکیب

ا - اور کیا آئے نزدیاب اسکے سوابھی کچھا ورمرا د ہوسکتی ہے ؟ ف - تمراشائه محدوسه توسب كى سب براه راست ادراك بين اجاتى بين اورجيشے براه راست ا دراک مین آگئی وه تصور به وا ورجه تصور به اُسکا وجدِ د خارجی نهین بکرمحض منی بو يىب مقدات تواپشلىم بى كرهكے بين ١- إن اوراب مين كب انسه إسرور تا بون ت - بس لازم آیا که داغ کا وجود کلی محض ذہنی ہی، اب یہ فرمائیے کہ کیا آ کیے خیال مین برمکن بوکدایک د منی شے یا تصورتام دیگرتصورات کا باعث مود اوراگراپ اسے بھی مكن تعقير بن تويه فرائيه كه خوداس تصوراساسي يا وماغ كي كموين كهان سے بوري، ا - مین تصورات کامنی اس دلمنے کونہیں سمجھاجسکا حس سے ادراک ہوتا ہوا سلنے کہ وه توغود بى تصورات محسوسه كا ايك مجموعه بهر بلكه ميرى مراد بس دلمغ سے به جومير يخيل مين بۇ ت - كيكن اگراشياء مدركه كاآپ وجود فرمنى تسليم كريچكے بين توبعينديد بات شيار تخيلم الجي صادق آتي ہے، ١- إن يرتوب ف م وچب يه و واب بهراسي مجلى ات برقائم رسي بيني آيكا دعوت يه را كه تصورات لى كوين غدد ايك تصور مين تغيرات بونے سے بوتی ہو، خوا ه ينصور مدركه بر إمتخيله، ا - انتوم محد مجى لين دعوب كي صحت من شك بون لكا، ب - فیکھیے جب میسلم ہو کد وج کے علاوہ جو کھی ہمارے علم و فکرین آتا ہو وہ تصورات ا بى يىن ، قداب سوال يه بوكدا گر بقول آئي تمام تصورات كى علت نقوش داغ بوت بين توخوي د اغ ایک تصور به یا نهین ؟ اگر به تو اسکے معنی پر بوئے که ایک خاص تصور پرجب د وسرے

نشكيك كا قائل بدنا برابر اليكن مين توسرے سے إس أصول بى كا قائل نهين بوا مين تو إن مقدمات كى بنا چېفىين آپتسلىم كريچىين برابرىيكتاچلا كرابدون كداشيائے محسوسكا تامتر <u>ج</u>ود ذہنی ہوتا ہو' میں نے اٹکی واقعیت سے کھی انکارنہیں کیا' گرچونکہ انکاو ہودمحض میر نخیل کا پابند نهین بلکمیرے اوراک میں گنے نہ آنے سے بالک قطع نظر کر کے بھی قائم رہا ہو' اسلیهٔ لامیالا بیرا نناپژیگا که کونیٔ اوزنفس یا ذہن موجه د ہوجه انکے وجود کاحا مل ہو 'بیس جس حد كك كنات ما وي كاوجو ديقيبني بهواسي حديك يديمي بقيني بهوكم ايك غيري ووالجب روح هبی موجود بهی جواس کائنات مادی کی حامل ہر ربینی جب میسلم ہرکہ کائنات کا وجو و شروط ہوکسی نفنس یارفرح مدرکہ پرا ور پیظام رہو کہ وہ نفس مدرکہ میرا آپ کا یا زید د کجرکا نہیں ، تو لازمى نتيجه ينكلاكه وه نفس مركه إيسا بوگاجو بهيشه سے به واور بهيشه رمبيكا بيني واجب اوجود) ۱- واه کیانئ بات آب نے نکالی الے صاحب سپرتوصرت میرا کیا معنی تمام سیخیکا شروع سے اعتقاد ہو، او راکیلے سعیونکی کیا تخصیص ہی، ہرخدا پرست اِسے مانتا جلاآ ر ماہو کہ فداعالم الغيب حاوى كل ہے، (۷) ف- كياآپ نے ميرے خال اور دنيا كے عام اعتقاد كے درميان (بك وقيق فرق يرعور نهین کیا، لوگ عمد الفراکے صفات علم اوراک کو اسلیے تسلیم کرتے ہیں کہ ور وجود باری کے بینتریس سے قائل ہوتے ہیں بخلاف اسکے میں وجد دباری کا قائل بھی اِس دلیل سے ہوتا ہون کہ کاننات ما دی کا وجو د اسکامشلزم ہی کہ ذات باری اسکے علم وا دراک کیلئے ہو'دگویا دوسرون کے لئے جو دلیل ہی وہ میرے لئے نتبجہ ہی'ا و رجو دوسرون کے لئے نتیجہ ہووہ میرے نیٹے دلیل ہے ا ۱- لیکن خراس سے کیا بحث؟ جب خال میں ہوتواس سے کیا غرض کہ میداکس

ماخت وترتیب مین حکمت با بغه وصنعت کا ملہ کے آنا رنظراً ئین گے، موجودات <sub>ا</sub>رض سے بھی قطفظ ا کے ذراعالم بالا کیطرف نکاہ اُٹھائیے تو و ہاں بھی ہر ہر قدم پر ہیں تما شا نظر آئے گا، یہ سقف نیالگون جسین جواہرات جڑے ہوئے ہیں ،کیسی تخیلہ کومتا ٹر کرنے والی ہی نیآ فقاب و ماہتار ور پھر پوہشیا رستارے جو د ورسے گو کتنے جھوٹے معلوم ہوتے ہین گرد و رہیں ہے کیلیے توظیم لٹا كرُّے بين عوليني ليني شمسى المركز نظا ات بين طيب گھوم رہے ہين عرض بير سارا كارخا اُما كانا اسقدروسيع وغطيم الشان جوكه نه حواس اسكى بياينش كرسكته بين او رند متنج المركا احاط كرسكتا بهو کیکن با این ہمہ اسکاایک ایک پُرزه صنعت وحکمت کا جلوہ گاہ ہو نظم تناسف ترتیل یک ا يَشْ سے عيان ہو، كيا آكيے نزد يك إس غطيم الشان نظام حقيقت كوحقيقت سے معرى سمجھنا جائز ہوگا کیا آبیے نزدیک تشکیاک کا یہ فتو می درست ہو کہ یہ جو <u>گ</u>ومحسوس ہور ہاہی ریب محضر یک فریب باد ہوکا ہی؟ اورکیا پینیال ہر ذمیقل کے نزدیب ہمل وصفحک ہوگا ؟ ۱- مجھےاِس سے بحث نہین کہ کسی کے زدیک پینچال کیسا ہوگا،لیکن کی توہزال سے نغوکم ہی نہیں سکتے ، میری تسکین کے لئے یہ کیا کم ہو کہ آپ بھی فیلیے ہی مشکک ہیں حبیسا ک ف - إس سے توجناب مین تنفق نهین، ا - كيا فرما يا آپ نے ؟ يعنى مقدمات توخود آپ نے پیش كئے جنھين مير شايم رارا ا در حب اُنسے محالات لازم آنے لگے توا یہ کنارہ کش مینے جاتے ہین ! کیا خوب دیا نت ہے! (a) ف - لیکن چیچ نهین کرمیرے بیش کردہ مقدمات آ پارتشکیا کیجانب مودی موئے، يهتواپ ہى نے فرمایا تھا كەاشیائے محسوسە كا دجو دھیقى ذہن سے خارج ا ور قائمُ بالذات ہزاہر ا در چوجی لات لازم آرہے ہین وہ سب انھیں مقد مات کی نبایراً رہے ہیں اور اسکی بنایراً پکو

ر بغیر خنلف علوم سے کا کنا ت کے نظام وصنعت کی سندلانے کے آپ الحا د کے حلون سے الکل محفوظ رہ سکتے ہیں 'اورصرف اِس کھُلی ہو کی حقیقت کے سہارے پر کہ برترسے بد ترغه متنظ وغیرمرتب کائنات کا وجود کھی ننفس مدرکہ کے دجود کامشلزم ہی مخدارستی کی حامیت ہر بإطاب ہ کے معت بلید میں نہایت اطینا ن کے ساتھ کرسکتے ہیں، خواہ آئے مقابلین کوئی دورول كامتقد بوه خداه بخت واتفاق كا قأمل بو٬ ا ورخداه دبيني٬ لإ بش٬ و اسينيو زاكے مهفوات مون کیان ہادیان ضلالت میں سے کوئی بھی یہ تصور کرسکتا ہوکہ کوئی بقطع سے بقطع چان بیابان نبین بلکه کوئی انتهائی غیرمزب، متنشرانج و زرات، غرض کوئی شے واقعی و فرصنی بغیرا یک نفس مررکہ کے موجود موسکتی ہی ؟ یہ باطل پرست خود ہی لینے دل پر ہاتھ کرکے ایان سے . تائین که تبهی هبی وه لیسے تصور پرقا در <sub>ت</sub>وسکتے ہین ؟ اوراگر نهین ہوسکتے توا بنی *حا*قت تٰرِیرائین غرض طرح مجتث کا سارا فیصلہ خود ہا رہے مخالفین کے باتھ آ جا تا ہو ' اور میں نہیں جا نتاہ سے زیادہ کسی شے کے برہی البطلان ہونریکا کیا نبوت ہوسکتا ہ**و**کہ جس شے کووا تعتّہ وہ تسلیم کر تاہے اسك تصورس اسكاذبهن قاصرب (٨) ف - اسين شبه نهين كه آپ نے جوخيال بيش كيا ہواس سے مذہب كى زبروست اليً ہوتی ہو' لیکن کیا آ بکے نزدیک یہ خیال متاخرین کے اِس عتیدہ سے متاحبتا نہیں جبکا آگ بك فيني، سنشقه تاسط الله اللي كاا يك غيرمعروف فلسفى دحدت وجود كا قائل بقا اسكامسلك تقاكه بالك مكن به الشيع حقلاً فه نابت بوليكن عقيدة أسكا تسليم كرنا ضروري بويوكون في الحادك الزام مين سكوسولي رحيها ديك سله إس وشهام الوعزام) أنكستان كاز روست فلسفى اسكارجان مسلك ماديت كى جانب تقاء تعلق البيينوزا المصلاتات يواع) مشهور ومعروف بيودى فيسوف ايك نربردست نظام فلسفركا باني اسكامسلك وصرت مورو ادرت كيس بين محماحاتات

طريقه سے ہوا،

(4) ف مر مرنهین يجي صحيح نهين كرخيال ايك بهي فلاسفرتويس كي قالس بين كرخداد جدام

ا تن کا دراک کرتا ہی، تاہم بیاجسام ما تری کسی نفس مدرکہ سے بالک علی دوئیے واسطہ ہوکر ایک مشتقل و ذاتی وجود بھی رکھتے ہیں؛ حالا نکہ بین اسکاقطعی مشکر ہوں، اور بھرکیا آیکو اِن

۔ دومقولون مین بین وصریح فرق نمین نظراً نا ؟

ا ياب پيرکه ۽

ذات بارى كا وجود ہى اسليئه ده تام اشاء كا ادراك بھى كرتا ہے، ددسرايہ ہى كه:

اشائے مرکد کا وجود واقعی ہو تولا محالہ اسکے ادراک کے بئے ایک غیر محدو دفنس مرکد

مجى بونا چاہنئے اِس سے یہ نابت بواکه ایک غیرمدو دنفس مدرکه کا وجود ہری اور میں خداہے،

ابتک فلاسفه وجود باری برکاننات کی نظم وصنعت سے استدلال کرتے آئے ہیں،

وجود باری سے تعلق انگی ستحکم ترین دلیل معالم کی صنعت و حکمت ،حنن و خِال ،نظم و ترتیب ہی ہوئیکن یہ بات آئیکے نزدیک کیا کچھ کم ہو کہ اِس حدید طریقہ سے خدا کا وجود برہبی الانتاج ہوجا تا

ہو جاتے ہے۔ بہت سریات کے بہتر ہو ہوں ہوگی:۔ ہو میرسے طرز استدلال کے مطابی ترتیب پون ہوگی:۔

(۱) کائنان خارجی نام برمحسوسات کا بوساطت حواس ا

(۷) وساطت داس سے بجر تصورات کے اور کجی محسوس نہیں ہوسکتا 'رگویا کائنات

نام برم مجرعهٔ تصوّرات کا)

(۳) قصورات کا وجود صرف نفس مدرکه مین بوسکتا به اور در پینفس مدرکه اولی خدا بهر)

میرے نزدیک تو اِس آسان و بدہی لنبوت دلیل سے بغیرسی سجیدہ وطویل بجٹ کے

سی لیئے خیالات مین اسقدر گڑڑاورانتشارواقع ہوتا ہو'اوراس بنا پریہ امرطلق حیرے انگیز نہیں کہ جوخیا لات حقیقتہ ابہم تضاویوں وہ عام لوگون کے نز دیک ایک مجھر لئے جائیں، جنانچہ مجھے پیٹن کرمطلق تعب<sup>ی</sup>ب نہوگا کی مجھے اور سیبرانش کومتحدا *نیا*ل سمجھ *لیا جائے،* حالا کھ میرے اوراُ سکے خیا **لات مین زمین و**آسمان کا فرق ہی وہ لینے فلسفہ کی عارت قصورات کلیئہ هجرّده پرِقائم کرتا ہی مین سرے سے اسکا منکر ہون وہ ایک بانکل ستقل بالذات عالم خارجی کا قائل ہی مجھے اِس سے انکار ہوئوہ یہ کہتا ہو کہ حواس فریب دیتے ہیں اور اجسام کی حقیقی شکل وصورت کا ہمین علم نہیں ہوسکتا، مجھے اِن مین سے کوئی شےتسلیم نہیں ،غرض میہ کہ میرے اسکے بعد المشرقین ہوئے شبہ خبل مقدس کے اس ارشاد برمیراایان ہوکہ" خدا مین ہم رہتے ہیں اور ابنا وجود رکھتے ہیں" نیکن ہرشے کوع ہرر ہانی مین دکھنا دوسری بات ہر اور اِس سے مجھ قطعی اختلات ہو' مین لینے مسلک کو مختصراً یون بیان کرسکتا ہو<sup>ن ہ</sup> یسلم بی کدمیرے مدر کات محض میرے تصورات بین اور تصور کا وجوو ذہن ہی بین ہو<sup>نا</sup> لن ہی پیمبیسلم چوکر ہیں لینے مدر کات کا خالق نہیں 'اُنکا دجہ دمیرے دجو در پیخصر نہیں ، یہ یرے نفس کے فنا ہوجانے سے فنانہیں ہوسکتے ،ا در نہیں اسپر قا در ہوسکتا ہوں کہ لینے حسب ارا ده ومرضی حب اور جونصتور جا ہون ہیدا کربون اس سے لازمیٰ متیجہ یہ نکلا کہ میتصورات سی بالا ترنفس مدرکہ مین موجود ہیں جوا کومیرے نفس مین لاٹے برقاور ومتصرف ہی میرا دعویٰ ہوکہ جوچیز میں براہِ راست اوراک میں آتی ہیں 'و ہی تصورات بین خواہ انھیں کسی نام سے موسوم کیا جائے اورظا ہرہر کہ تصورات دحسیات کامستقر نفس ہی ہوسکتا ہی یا آ کچے خیال مین بیرا سکتا ہو کہ تصورا ت کا وجود نفس یار قرح کے مستقرکے علاوہ جی کہین ك ايك قديم فرنح فلسفى - ويجاره كاشاكرد،

يە بوكدېرف خدامين نظراتى ب

ف م ان إس مسلدكومين جمهنا عابه بها بون دراتشريح توفر ائي،

ا۔ انکا قول یہ ہو کروح بوج غیرادی ہونے کے موجد دات ادی کے براہ راست ادراک رائیے

نا قابل ہی اسلیے لامحالہ وہ ہستی ایزدی کی دساطت سے ادراک کرتی ہی جو چونکہ خو دروحانی ہولسلیے

روح کے ادراک مین براہ راست آبھی جاتی ہو اسکے علاوہ ذات خالق بین تمام محلوق کے متناسب

قوی موجود بین ٔ اوزنفس مدرکه اِسی جو برزدانی کازله رُبا چو ٔ اسکئے اسمین بھی لازمی طور پر طلاشائے ریسر پر

كائنات كادراك كى قابيت الكى ب

ف مين نهين سمجها كه تصوّرات جومًا مرايب مجهول وغيرعا ل جزيبن كيوكراس ذات باري

ریا جوہر پاجزو ہوسکتے ہیں' جوایک ہستی تطیف' نعال ونا قابل تجزی ہو' اِس نظریہ پریسیادِ ن عراصاً سر

وار د ہوتے ہیں، کیکن میں لتنے ہی کہنے پر قناعت کرتا ہوں کہ جرج ہتخا لات عام خِیال کی نباچ پیکی مدیم کو اور ایک در ففر سے کا مدین زالہ یہ ختصات سے اندینر تو مدین در سے کر میں مدینہ جاتے ہیں۔

روسے کائنات کا وجودنفس مدر کہ سے خالبج وغیر تعلق ہر لازم آتے ہیں 'وہ سب کے سب اِس عقیدہ َ بھی لازم آتے ہیں 'اورانکے علاوہ اسمین ایک مزید نقص بہ ہر کہ اسکے بموحب کائنات ما دی کا وجود ''

بی مارم مصین اوراح میں ایک ایک ایک مربید سی میں ہی داسے بوجب ماسک اوی مادید د. ولاحاصل شرح اِتا ہو ذراخیال تو فرائیے کہ ذات باری سے تعلق بیکتنا شرافقص ہو کہ اُس نے سا رب

روه من اروب او بروره با المرابع المرابع المرابع المربع ال

نتقیص کے لئے کا نی ہے،

ا- توکیاآپ اس دلئے کے منکر بین کہ ہم ہرتنے ضدا میں دیکھتے ہیں میں توسمجھ اٹھا کہ آپکا بھی کچھ ابسا ہی خیال ہے ،

من۔ ویزامین رائے توسیمی رکھتے ہیں کیکن عور وفکرسے کام لینے والے ٹنا ذوا درجی متے میں

شیکابی وجود دو کیاتصورات کے بیے ایک سبب اضافی وعلت قریبی بونامکن نهین اور اسکا کانام مادّہ ہے، دف - ایک ہی بات کی کہانتک نکرار کیے جاؤں نفیرایک باز پھر سری آب یہ توسلیم ہی کرکیے مین کرجو چزین براہ راست داس سے دریافت ہوتی بین انکا دجود خارجی رہینی نفس سے خالیج ) نہیں بوتا اور یعبی سلم ہو چکا ہی کرجو شے حواس سے دریافت ہوتی ہی وہ براہ راست ہی دریافت ہوتی ہی اسلے مدرکات و محسوسات میں سے کوئی شے ایسی نہیں جو دجود خارجی رکھتی ہوا ورااگر

بقول آئیے مادہ کا وجود خارجی ہی تو لا محالہ وہ ایسی شفے ہوگی جوحواس سے نہیں بکی عقل سے دریا فت ہوتی ہوگی، دریا فت ہوتی ہوگی،

ا- بیثک،

ون - تواکب خدارافر مائیے کہ دجود ما دہ برکیا استدلال آب پیش کرتے ہیں!

ا - دلیل یہ برکہ میرے ذہن میں سیکر ون طح کے تصورات بیدا ہوتے رہتے ہیں جگی علت میں خود نہیں ہوتا یہ بھی ظاہر ہو کہ وہ خود بھی اپنی علت نہیں ہوتے ' ندایک دوسرے کی علت ہوتے ہیں ' اور نہ یہ ہوسکتا ہو کہ وہ بلاعلت خود بخود بیدا ہوگئے ہوں 'اسلیئے کہ بالکل غیر فعال غیر ختا ہوں 'اسلیئے کہ بالکل غیر فعال غیر ختا و فارضی ہوتے ہیں 'اس سے معلوم یہ ہواکہ انکی کوئی فارجی علت ضرور ہوگی مینی ففس و تصور دونوں کے علاوہ کر ایس کے اس اس علت کی فصیلی ما ہیت کیا ہو ' سواس سے مین خود بھی واقعت دونوں کے علاوہ کر ایس کہ اس علت کی فصیلی ما ہیت کیا ہو ' سواس سے مین خود بھی واقعت نہیں تا ہم اسکے و جو دسے انکار نہیں ہوسکتا ' اور اِسی علت تصورات کا نام مین اوہ رکھتا ہوں' میں بار فظ کے بجمعنی مقرر ہوتے ہیں' یا ہوئی شخص میں ایس سے میں والی کے کہ ہر زبان میں ہر لفظ کے بجمعنی مقرر ہوتے ہیں' یا ہوئی شخص مجاز ہو کہ میں فالے جو معنی جا ہے یہ بیان کرے کہ قلان ملک میں لوگ

اگ رِىنبركسى كُرْندك كذر جاتى مين اور لمنے دين مين آگ كے مسنى يانى كے سالى يا بر كے كه فلان

ہونامکن ہے؟ ۱۰ نهین پرتوکسی کے خیال مین نہیں اسکتا، ف يكن اسكمقابه مين يه أساني شخص كے خيال مين اسكتا بوكت ورات كا وجودرات ہی مین اور روح ہی سے ہوتا ہو' درحقیقت ہمین ہروقت اسکا ذاتی تجربہ ہوتار ہتا ہو' اسلیے کرمٹیالم تصوّرات کلہمین علم ہوتا ہی رہتا ہو' اورحب ہم ہی جاہتے ہیں اپنی توّت ارادی کے مدفسے انہیں ہرسم کا تنوع بیدا کر لیتے بین اور لینے تخیلہ کے سامنے ہے گئے بین اگو بیضرور ہو کہ بیٹٹیلہ کے بیدا کرو تصوّرات ما اشیا بنیالی اسقدر وضح ، روشن ، دیریا ، و قدی نهین ، دیت بینه هواس کے پیدا کرد ہ تصورات یعنی اشارْ قیقی، اِس سے بیصا ف تیج برکلتا ہو کہ کوئی نفس مجردِ ضرو رموجو دہی، جرہم مین مرفظه و مرّان مینصوّرات وادرا کات پیدا کرتار بهنا هی اوران تصورات مین جُنوع، نظم ورتیب قائم ہوارس سے پنتیز کلتا ہوکہ انکا خالق مکیم کل عادرِ طلق وغیر خفی ہوا میرے مفرم مین آب کو علطفهی بنواد یکھیے مین بینهین کہتا کہ بین موجودات کا دراک اِس حیثیت سے کرتا ہون کہ وہجہ ذات خالق بین ، یه دعوی میری قهم سے بالاتر چی مین صرف اسکا مرعی بودن که موجودات مدرکه کا علم ہاری قوت فہم کے ذریعہ سے ہوتا ہو'اورانکی آفرینش ایک ردح مطلق کے ارادہ سے ہوتی ہو'کیا ایکے نزدیک بیددعوی برہبی النبوت نہیں؟ کیاا کیے نزدیک اِس دعوی میں اِس سے ایک ادره بھی زائد ہو، حسکی تصدیق ہمین مطالعهٔ باطن کی طرف رجوع کرنے سے بڑقت ہوتی رہتی ہو؟ (9) ا- مین آپ کا نشاه خوب مجوگیا، مین سلیم کرتا ہون کہ آپ وجود با ری کا جو ثبوت در سے ہین وہ جسقدر حیرت الگیز ہواسی قدر برہی تھی ہوا لیکن خداکا وجود بطور موجودات کی علت اولیٰ کے تسلیم کرنے کے با دجود کیا پیمکن نہیں کہ ارواح و تصورات کے علا وہ کا گنات میں ایک تیسری له سادی بند . س و سرسر

ينى حركت،

ن - بین دیکتا بون که آپ بار بار اسی ابتدای مغالطه مین تعین طق بین بین حرکت پیر ا ور داس لئے) ممتد شم کے وجود خارجی کے قائل ہو <u>طا</u>تے ہیں ' حالا نکمها سکا بطلان ہیگی جست

مین پوری وضاحت وقطیست کے ساتھ ہوجیکا ہو، معاذ الٹیرا کیا آپ یہ حیاہتے ہیں کہ آپ لینے

ملمات سے بار بارمنحرف ہوتے رہیں اور میں ہر مرتبدا زسر نوا پنی مجھلی تقریرون کا اعادہ کریا ر ہون؟ خیر کھیلی گفتگو وُن سے قطع نظر کرکے مین آپ سے بیدریا فت کرتا ہوں کرآیا تصوّر ا

مّامترغيرفعال وغيرعابل بين يا نهين؟

١- يقيناين

ف - اوراعراض محسوسه؟ يوتصورات بي بين يا يجراور؟

١- يقينًا تصورات بين اسكاكتني مرتبرا بال كرائيكا؟

ف - حركت كاشار اعراض محسوسدين ب

ا- ضرورميع،

ف - تولازم أيا كركت بعى خرعائل دخير فالب،

۱ - بان اس سے توہی لازم اتا ہی ادروا قدیمی یہی ہو کہ جب میں انگلی کو حرکت دیتا

ہون تو وہ خود بالکل ایک نفعالی حیثیت رکھتی ہی اسپین حرکت ہونا میرے اراد ہ کا نیتجہہے جو

عال ہے،

ف - اُب پیے تور فرائے کہ جب حرکت کی بحض انفعالی حیثیت رہ گئی توکیا آ کیے خیال مین بجزارا دہ کے اورکسی شے کی حیثیت فاعلی ہرسکتی ہو ؟ اور اگر نہین ہوسکتی ہو تو بھر لہی شوکے

ُوجِود کا دعویٰ کرنا ہے معنی ہویا نہیں؟ بھر پیر فرائیے کہ ان مقدمات کو تسلیم کریسنے کے بعدُروح کے

ے مین درخت لینے دوبیرون پرحرکت کرتے ہیں'او ر درخت سے انسان مرا دہے' توا<sup>م</sup>یکا سکے اِس طرز عل مح متعلق کیا خیال ہوگا ہ ۱- میں ہوگا کہ نہابت ہمل ہی ہرز بان مین ایک ستفل ومتعارف لفت ہوتا ہی جُنِف اِس سے ہمٹ کرا لفاظ کے نئے معنی زانتا ہو' و ہیقیڈا زبا ن کا غلط ہتعال کرتا ہو'جس سے ر اسك كمحض نفظى نزاعات مين اضا فد بوا دركوني فائده نهين ، ف - اب بوفرائي كرعام بول جال مين ماده كاكيا مفهوم جيء بيي ندكه وه ايك ي امتداد تهوس، حركت پذيرك شعور' وغيرفغال سبم دي يا چاوا و رو <sup>ون ۔</sup> گراسی بہستی کے دجو د کا عدم امکان بخوبی ثابت ہوجیکا ہو، اور بفرض محال سیم ہستی ہوج **ب**وهبی توجه شفی فیرفعال بهوده سبب کیونکرین سکتی جو؟ ۱ ورجه شفیه بشعور بهو وه شعورکیز کرسداکه سکتی ف يە بەشبەپەمكن جوكدا پ لغىت عام كے خلاف ماد ە كے ايك نئے معنى ليين' اورىيدوعوى كرين كدوه ایک غیرمته؛ صاحب ِشعور؛ و فعال مهتی ہی کیکن ابھی آپ خرد ہی اِس لینت آفر ننی کونهایت ممل قرار سے بین او جس صد تک مظاہر فطرت کے مطالعہ سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ کوئی اِکا سبب بھی ہو' مین آپ سے متفق ہون' لیکن حب آپ اِس علت کو ما تہ ہ کے لقب سے موسوم كرف كلَّت بين قوجاري آيكي رابين جُدا بوجاتي بين، (١٠) ١- ايك حد كك أبكافر ما نابجا بهو ليكن آپ غالبامير امفهوم يوري طرح نهين سمجيء بين اسکا ہرگز منکر نہیں' کہ خدایار فرح مطلق' کا ثنات کی علت اولی ہو' میں صرف یہ کہتا ہوں کہ اس سے نچ اُترکرایک اضافی و قریبی حیثیت سے مادہ کوبھی علت کا ننات کر سکتے بین کہ یہ اوزیش تصورا مین مین ہوتا ہی ارادہ یا قوت روحانی کی بنا پرنمین بلکوس قوت سے جدیدہ کے ساتھ مخصوص ہو یابک نهین بتاتے کہ وہ ہوکیا' اورخو دشلیم کرتے ہین کہ اسکی بابت ذہن میں کو لی تصور ہی نهین خدا راغو رکیجئے کہ پیسٹی سفی نہیں بلکسی صحیح الحواس انسان کے شایا ن ہو' کہ وہ کسی شے کے وجرد کا تو مدعی ہولیکن پیطلق نہ بیان کرسکے کہ وہ کیا ہو' اوراسکاعلم کیونکر ہوا؟

(١٢) ١- ذرا ترسيع - ين عراده كوالد قرار دينا بون اور يواسك اوصاف وغواص نهين

بیان کرسکتاتواسکے میمنی نہیں کدمیرے ذہن مین طلق اسکا تصدّر نہین پدا ہوتا،میر اطلب

صرف اسقدر ہو کہ اس آلہ کی کوئی مخصوص و تنعین شکل تومیر سے ذہن میں نہیں آتی الیکن ایک سریت سے مسر

عام الد کاجوتصور ہوسکتا ہو وہ میرے ذہن مین اسکے متعلق ہے،

ت د کیکن اگریزنا بت ہوجائے کہ علمت سے علیحدہ ہوکراس الد محض کاعام تصور مجمی صفا ریانی کے منانی ہو، تو ؟

ا - اگرینابت بوطائوین فوراسنه دعوی سے دست بردار بوجا کونگا،

ف - اله کے تصورعام سے آبی کیا مرادہ،

١- وه خصائص جرتام الات مين مشترك بين الجاتصور

ف - تام آلات مین توجیت مشرک ہووہ یہ کدانکا ستعاب صرت سی طالت مین ہواہم حب تنها ہماری قوت ارا دی سے کام نہیں جاتا ، مین اپنی انگلی کو حرکت بینے میں بھی بھی الدکی مدد نہیں لیتا 'اسلیے کداسکے لیے ارادہ کافی ہو 'لیکن اگر کسی درخت کو جرسے اُ کھاڑنا یا کسی جٹان کو سکی حکمہ سے ہٹا نامقصود ہو تو بے شبہ کسی آلد کی مدد لینا ہڑ گی 'کیا آپ اِس تجرب کے خلاف کوئی ایسی مثال دیسیکتے ہیں ،حبمیں فاعل کی قوت ارادی کے کافی ہونیکے باوجود بھی کسی آلدسے کا لیا گیا ہو '

ا- ايسى توكوني مثال نهين متى -

علاوه کسی اور شے کی جانب علّت فاعلی ہونے کا انتساب کرنا ہمل وب منی ہویا نہیں؟ (۱۱) ۱- خیراس مسللہ کوجانے دیجئے؛ لیکن اگر مادّه علت کی حیثیت نریحی رکھتا ہو، تا ہم یہ سلیم کرنے مین کیا عذر ہوسکتا ہو کہ وہ ایک لہ ہوج فاعل حقیقی کو آفر نیس تصورات میں عین ہوتا ہے، حرکت کرتا ہو؛ ذرااً نکی تفصیل وقطح کیا ہو؟ اسمین کتنی کما نیان ہیں؟ کتنے پہٹے ہیں ؟ کس طرح حرکت کرتا ہو؛ ذرااً نکی تفصیل وارشا و ہو؛

ا یومین نهین بتا سکتا ،یه آله ایسا به حسک اعراض وجهرد و نون نامعلوم بین ،
دن د توگویایه ایسی شف به حسک اجزانامعلوم بین ،حسک شکل نامعلوم به واور حسکی حرکت المعلوم بین ،حسک شکل نامعلوم بین به به و اسلین که میم تسلیم رحیکا بود ۱ - بین تو جهتا بهون که وه شکل وحرکت دونون سے معری به و اسلین که میم تسلیم رحیکا بود که جهر حاش کسی حالت بین اعراض محسوسه کا حال نهین بوسکتا ،

ف ۔ گرایسے آلہ کا نصور آلیکے ذہن مین بیدا ہوتا ہری جبالداعراص محسوسہ بیانتک کامثار سے بھی معریٰ ہو'

ا- إن اسكانصور توواقعي ميرك دماغ مين نهين أتا ا

ون - پیرآپکس دلیل سے اس نامعلوم و نا قابل تصور مہتی مفروضہ کا وجود سلیم کرتے بین ؟ کیا آپکے خیال مین خداوس سے بے نیاز ہو کر پوراصاحب قدرت نہیں رہتا ؟ یاج آپ ب اپنے ذہن بین کوئی تصور قائم کرتے بین تواسکی وساطنت واعانت کو فراتی طور پرمحسوس کرتے بین اپنے ذہن بین ہوفعہ بھی سے ولیل کا مطالبہ کرتے بین ، خود آپکے پاس اس کے انکار کی کیا دلیل ہے ،

ن ۔ میرے پاس انکار کے لئے یہ دلیل کافی ہو کہ اسکے اثبات کی کوئی دلیل موجود نہیں! اُپ خے دلیل توکیا بیش کرینگے منفصب تو یہ ہو کہ جس مشصر کے دجو وکا وعولی کرتے ہیں 'اسکی بابت ن - معاذاللد داآب كتنى باتين بدل چك بين ، گرا بهى ماده ك عدم كا قرار نهين كرناچا بيت قواعد مناظره كه دوست محصي بوراحق حاصل به كدآب پرخت گرفت كرون ، ليكن خربين يه نهين چا بتا ، بين صرف بيد دريافت كرناچا بهتا بون كرجب آب ، قده كاعلت نهو ناتسيلم كريك توابس سنح أبكى مرادكيا به ، كدوه محل به و اور كيم حل كامفهوم مجها فيك بعد مير همى ارشا د بوكه ماده كومحل انتصورات تسيم كرنے كى دليل كيا ہے ؟

ف - اوراس غیرطاس وغیرفعال بستی کی المبیت؟

١- ما بهيت كالمجهام نهين،

ف ۔ اچھا'اَ ب میرے و وسرے سوال کا جواب دینجیے' بینی اِس مجبول لماہیت' بیشوا دخیرفال ہتی کے دجر درپردلیل کیا ہے ؟

ا۔ جب ہم یہ پاتے ہیں کہ یہ تصورات ہما رے ذہن میں ایک خاص نظم و ترتیب کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں قوقدرةً خیال ہیدا ہو تا ہم کہ انکی آفرینش کے کچے سعین و مرتب مواقع ہیں ' بعد است سے اللہ است سے سے تعدید کردند کے استعمال کا استعمال کے استعمال کا استعمال کے استعمال کے استعمال کے است

ف ۔ آپ اِسے تسلیم کرتے ہیں کہ تصورات کی خالق صرف ذات باری ہوج انھیں لی لیا راقع رِخلق کرتی ہے ،

ا - جي-

ف ۔ توریجیزین جفواکے ساسنے موجود ہیں، خداانکا ادراک بھی کرا ہوگا،

ا- ظاہرہی ورنہ وہ اسکے لئے محل فعل ہی کیون ہون ،

ف ۔ اِس قول ریبییون اعتراضات وارد ہوتے بین اُن سے قطع نظر کر کے کیا سِلسِلہ

ن - پھرآپ کس بناپر یہ فرض کرتے ہین کہ وہ ذات جو قادر مطلق ہروہ ذات جو فَتَالُ لِمَا يُردِ کَى

پوری مصداق ہری کسی آلہ کی وساطت کی تاج ہوگی اورا گر مخالج نہیں ہری تو بلا ضرورت اس کے

ہتال سے کیا حاصل ؟ اِس محاظ سے میرے خیال مین آبکو ہی تشکیم کر ناپڑ کیگا کہ آکہ کی وساطت
حقعالیٰ کی قدرت کا مدکے تخیل کے منافی ہرا اب آبکو حسب وعدہ لینچ وعوی سے وست بردار

ہوجا نا جاسیے ،

ا - إن اسكار حسبته حواب تو واقعى مجھے نهين سوحبتاً؛

(۱۳۷) ۱- اچھاین آب اِس دعوے سے دست بردار ہوتا ہون کہ مادّہ کوئی آلہ ہولیکی اُسکایہ مطلب نہیں کہ مین فنس مادہ کے وجو د کا منکر ہوا جاتا ہون اسلیے کہ مکن ہو کہ مادہ کی صیتیت ایک محل یا موقع کی ہوء ا- سبحے إن شقدن كے متعلق جو كھ كہنا تھا كہ جوكا اکب نہيں جانتا اور كيا كہون ا (10) ف مر ليكن بااينهمه ماده كے وجود سے انكاركرنيكو اَب بھى دل نہيں جا ہتا اور كھئے ہين اسكى ايك سان مربز بيان كر تا ہون ايہ مان ليجئے كہ ما ده كا وجود ہے، گريہ فرمك كہ آبكہ ہے كہ آبكہ ہے كہ علم كيونكر ہوتا ہجا و راگر نہيں موجود ہو تو بھى يود كھئے كہ آبكے تمام تصورات مرستورقا كم رہتے بين يا نہيں ؟ ينى اسكا وجود نہ فرص كرنے سے آبكے تصورات متعلقہ كا نبات مين كوئى تغير تو نہيں ہوتا ؟

ا- بیرتوجھے بالکل تسلیم ہوکہ مادہ اگر نہیں ہوتو بھی ہمارے مدر کات و تصورات بہتور بہی رہین گے جواسوقت ہیں، یہ بھی میرے ہمجھ میں نہیں آتا کہ اگر مادہ ہوتو ہمیں سکا ادراک کیونکر ہوتا ہو؟ اورآپ نے میرے بیش کردہ جلہ تبییزات مادہ کی جو تردید کی میں اسکا بھی قائل ہوگیا، لیکن بادجود اِن سب اعتراضات کے میرے ذہن سے بیضال کسی طرح نہیں ڈائل ہو تاکسی دکسی معنی میں مادہ کا دجود ہو صرور اگو ہی ما ہمیت میں نہیان کرسکون،

تصدرات کی ترتیب وخوش نظمی کوحل کریٹیکے لئے محض ذات با رسی کی حکمت بالغہ وصنعت کا ناکا فی ہی جو کیایہ فرض کرنے سے اِس قادر طلق دیکم کل کی توہین لازم نہیں آئی کہ وہ حب عمل کا ارا دہ کرتا ہوتوا یک بے شعور رہتی اُسے متنا ترکرتی اور اُسسے خوش سلیقگی تکھاتی ہ<sup>و؟</sup> ا ورپیراگرائے مزعو مات سلیم بھی کرلیے جائین' توحاصل ؟ سیجننا پیرکھی د شوار رہنگاکہ جوجزین ذات بادی کے ادراک بین آ چکی ہیں ، بلکہ اسکے سائے مواقع تکوین تصورات کا کام و کیکی ہیں ، كيونكرا بحكا إلكام متقل وقائم بالذات وعبدد خارجي تسليم كيا حيا سكتا هيه، لونى جواب ميرے خيال مين نهين <sup>ات</sup>ا ، ف - اَبْ اَيكُوخود ينظراً كِما مِوكاكروه وادى كى اتنى مختلف تبيرين كركم أب سي شي ے وجود کو فرض کررہے تھے،جسکی بابت ریمعلوم ہرکہ وہ کیا ہری نرید کرکیو کرہے ؟ (۱<sub>۲۷) اسین اتناصر در که د<sup>رگ</sup>اکه مجھے خود اَب لینے گذشته دعاوی متزلز ل نظر کیے ہیں <sup>،</sup></sub> تاہم میراییفتین زائل نہیں ہوا ہو کہ ماوہ کا وجود ہوعنرور' ف - اگراده موجود به توآ بکواسکاعلم کیونکر به ؟ ظاہر بیو که و دی طرح بوسکتا بهوراه رات أيا بالواسطة اگرراه راست به توفر مائيك كه حواس مين سے كسكے ذريعه سے ہوتا ہؤا وراگر بالوا سطه مى توكس استدلال كى مباير؟ بيرسوا لات توما ده كے علم ادراك سے متعلق تھا أب ر إلاه بزات خود٬ توفر ليئه كهوه كيا مهي؟ كونئ قابل ا دراك بير، جو برږي علت ميو٬ ار پرياموقر ہو؟ آپ اِنمین سے ہرشق اختیار کر چکے ہیں' اور ہرشت کا بطلان ہوجیکا ہو بھیے خو دآپ بھی ليم كريكِ بين أب الركونيُ نئي صورت ذهن مين أئي مو تومين أسيهي نخوشي سنننه كے لئے تيار ہون' له مبادی ښد، ۱۴ تا ۲۷،

ا دورا توقف کے بعد) نہیں ، مجھے احتراف کرنا پڑتا ہے کہ مستی محض کا کوئی تصور سرے فرمن میں میں نہیں ہوں کا ایک تطابی کا پہلا اسکا کا ایک تطابی کا پہلا کا کہ ایک تعلی کا پہلا کا کہ ایک تعلی کا پہلا کا بھا کہ ایک تعلی کا پہلا کا بھا کہ ایک آب مزید غور کے بعد معلوم ہوا کہ نہیں ہوسکتا ، میں لینے مفی حجا بات کے بہلے کے بہلا کہ میں اور شاہد کا ترق میں مسلل بھے نہ اسکی ''کہاں' سے واقفیت ہو ''کیونکر' سے نہ ''کیونکر' سے نہ ''کیا ''سے نہ کسی اور شاہد سے ہے '

ت - مطلب يەكەجب آپ وجود ماده كا دعوى كرتے ہين تو آ بىگے دین میں اسكاكوئى تصلو نہيں ہوتا،

۱- مطلق نهین

(۱۵) ن - قرگویاآ کی ساری تقریکا محصل ینکلاکه پیلے وجود ما دہ کی بنا پر مداکات کا وجود افتادی بنا پر مداکات کا وجود افتادی قرار با یا بھور نفیدن آس شرایا گیا اسکے بعد علت بھرآل، بعدا زان موقع، بیانتک که اسم شریح تراث تریخ بین باده خود آب ہی کے مسلمات کی افزین ہیں مطلق کی نوبت آئی، جولاشنے کی مراد دن کلی، بعنی ماده خود آب ہی کے مسلمات کی اور سے لاشنے کا مراد دف ثابت ہوا میں نے آپکی تقریر کا یہ خلاصہ کچو فلط تو نہیں بیان کیا ؟

ا مجو کچھی ہو، بین اسپر قائم ہون کہ کسی شنے کا تصور مین نراسکتا اسکی دلیل نہیں ہوگئی کہ وہ شنے موجو دبھی نہیں ہے

ف - آبکا قول اِس صدتک قربالک درست ہوکداگرکوئی شے براہ راست ہمادی ادرک مین ندکئے، لیکن اسکی علت، معلول، یا کوئی اور علامت موجود ہو قوقط تا ہمین اِس سٹے کے وجود کا بھین کرلینا جا ہیے، اور ایسی شے کے وجود سے مصن اِس بنا پرانکا رکرنا کہ وہ براہ راست ہمارے علم مین نہیں آئی ہی ہمت وهری ہی بیانتک مین آب سے متفق ہون، لیکن جب آب

له سادی، بند. متاام،

ف ۔ ترکویا اُب آپ ما دہ کوہستی محض کا مراد ف قرار ف رہے ہیں؛

ا - صرف اِس اصافه کے ساتھ کہ وہ تام مختصات جزئی اعراض وصفات سے پاک ہؤ ف ۔ اِس نامعلوم الماہیت اقرہ کا وجود ہوکس مقام پر ج

ا۔ کیاخوب آب اچھی گرفت کرناچاہتے ہیں، بینی اگر میں کہدون کہ فضامین ہو تو آپ فوراً یہ نابت کردینگے کہ اسکا وجود محض ذہنی ہو، کیونکہ مکان وفضا کا وجود محض ذہنی ہونا، مسلّم ہوجیکا ہو، لیکن مجھے اپنی نا واقعینت کے اظہار مین کوئی باک نہیں، میں صاف صاف کہتا ہون کہ مجھے اسکی مقامیت کی کوئی خرنہیں، صرف اتنا جانتا ہوں کفضا میں موجود نہیں ہو، آپ کے لیئے ہی منفی جواب کافی ہوا ورآئندہ مادہ ہے سے تعلق آ بچے ہرسوال کا جواب سنبی ہوگا،

ت - اجھا،آب اسکی عگر نہیں بتاتے ہیں نہسی، یہ تو فر مائیے کہ ہلی موجودگی کی شکل کیا ہی، اور اسکے وجو دسے مراد کیا ہے ؟

۱- وه نه ذمی شعور مېرونه فعال ، نه مدرک مېر ، نه مدرک ،

ف ۔ آخراسمین کونی صفت ایجابی سے،

ا- کال غورکے بعد میں کہ سکتا ہوں کہ میرے علم میں ہمیں کوئی صفت ایجائی پن مجھے اپنی لاعلمی کے اظہار میں ذراسترم نہیں 'میں طلق نہیں جانتا کہ اسکے وجود سے کیام ادبج اوراسکے وجود کی کیانشکل ہے ،

ن - خیرآب ابنی اسی روس برقائم رہئے' اور دیانت کے ساتھ مجھے یہ تبایے ساک مہستی مجرد کاکوئی تصور لینے ذہن میں بیدا کرسکتے ہیں، یعنی ایسی ہستی جوتا متر ذہی ہم دی ہستیون سے بالکل الگ ہو' اورد یک کس غرض کے لیے ہو آپ صدود سے جاوز ہور ہے ہیں ایسے ہمل دعوے کی افظیر کسی علم کسی فن کسی شغبہ حیات میں مل سکتی ہو آ یسے ہمل دعوے کو عامی سے عامی بھی تسلیم کرسکتا ہو آآپ غا لبا اب بھی کے جائیں کہ مادہ کا وجو دہر حال ہو خواہ اسکے مفہو اور اسکی فرعیت وجود سے جمین وا قفیت نہو کی کسی شعصی اسپر اسسلئے اور زیادہ چرت ہو کہ آپ بالکل بلاوج اسپر ارتب ہوئے ہیں ویونی ڈیٹا کی کسی شعصی اوجود کی بات بھی تو وجود اور فروجود مادہ پُر علی بنا آپ نے خیال میں اگر کوئی بات ایسی ہو تو آسے بھی کہ ڈالئے ، اور اس سے بڑھ کرآپ کیا جائے ہو اس اسلیم اور کی جاتی ہو اگر مادہ کا وجود شور کیا جائے اب اس سے بڑھ کرآپ کیا جا ہے ہیں ؟

ف ۔ حقیقت اشیاء باطل ہوئی جاتی ہی خوب اگر سی کونسی اشیاء ہیں مدرکہ بامتصارہ ؟ ۱۔ اشیاء مدرکہ ،

ن - مثلاً يمير باته كاوستان

ا- إنْ أيه يأكوني سى بجى شفى جوداس سے محسوس ہوسكے،

ف - خیراسی متعین مثال کولیجئے ،کیا یہ اُمور مجھے اسکی تقیقت کا یعنی النظافی لائن الله کافی لین الله کافی لین الله کو کرین اِسے دیکھ را ہون ، چھور را ہوں اور بہتے ہوئے ہوں ؟ اور اگر یکا فی نہیں ہیں تو یہ فرائیے کہ اِس مرئی شے کی تقیقت کے یقین میں مجھے یہ فرض کر لینے سے کیو کر مدول سکتی ہو کہ ایک شے جو میرے سیائی ایک مشاہرہ ہی ایک نا معلوم نوعیت کے ساتھ ایک نا معلوم مقام پر ایک مقام پر ایک مقام پر ایک ایسی شے کے وجو دفرض کرنے سے جو قطعًا نا قابل لس را کی مقام پر بھے اِس شے کی حقیقت تسلیم کرنے مین کیو کر مدول سکتی ہی جو اسوقت و اقعیدی س کرر ا ہوں ؟ اور ایک رویت ولس پرکیا متوقوت ہی کیو کر را یک قطعًا نا قابل اور اک شنے کے را ہوں ؟ اور ایک رویت ولس پرکیا متوقوت ہی کیو کر ایک قطعًا نا قابل اور اک شنے کے دو ہو دو کر ایک قطعًا نا قابل اور اک شنے کے دو ہو دو کر ایک قطعًا نا قابل اور اک شنے کے دو ہو دو کر ایک قطعًا نا قابل اور الک شنے کے دو ہو دو کر ایک قطعًا نا قابل اور الک شنے کے دو ہو دو کر ایک قطعًا نا قابل اور الک شنے کے دو ہو دو کر ایک قطعًا نا قابل اور الک سنے کہ دو کر دو کر ایک قطعًا نا قابل اور الک سنے کے دو کر دو کر ایک قطعًا نا قابل اور الک سنے کے دو کر دو

ایسی شے کے وجود کے مرعی ہوتے میں اجسکا نعقل سے تبوت متا ہی ندوحی سے جہ ہما رہے ا دراک مین بلادا سطه و بالواسطه کسی طرح نهین آتی ، جونه مدرک هیچنه مدرکِ ، نه رُوح هیو ، نه تصور ا ا ورحبه کاصا ن و واضح کیا معنی کوئی دُهندلاسا تصو رکھی ذہن مین نہین ہیدا ہوتا 'توکیا<del>لِ</del> یهی نتیجه نهین نکلتا که وه شهر موجود نهین مبکه به که آپ ایک ایسا سم بول رہے ہیں حب کاکوئی مستے نهین ایک ایسا لفظ هتعال کررہے ہیں 'حسکا نہ کوئی معنی ہی ' اور نہ مفہوم ' اور یہ آپ خو' فيصله كرسكتے بين كم محض لفظى كور كهد ببند اكس سلوك كامستحى ب، ۱- صاف بات يه بوكد كوآ يكه دلائل نا قابل ترديدين، تا جم إنسي ميرد دل پروه اٹرنہینٹراجوکسی حقیقت کے اذعان کا ل کے بیئے ضروری ہی میرے دل بین اب بھی آر نامعلوم الحال شفئ ماده كاخيال موجود ہے، (١٥) ف - ليكن يروض رب كداذ عان كال ك يكسي فقيقت كامحض مسدل ببونا كافي نهین بلکه ایک اورشے کاشمول بھی صروری ہو کوئی شے کتنے ہی تیزوصات روشنی مین رکھی ېونئېږليکن اگرىصارت مين نقص ېو<sup>ي</sup>ا آنکه د وسرى طرف متوجې ېوتو<sup>۶</sup> ۵ بېرگز نيورې لغانهين اُسکتی میں حال ذہبن بشری کا ہو کسی حقیقت کے نبوت میں گیتنے ہی مضبوط و کام لائل وشوا ہدموجود ہون ملیکن اگرول میں بہلے سے اسکے خلاف تعصب موجود ہر تو کیا اسسے طبیعت قبول کرنگی؟ نہین اسکے لیئے صرورت ہود قت اور محنت کی، یعنی اِسے ذہن کے ما ہے بار بار بیش کیا جائے 'اورطبیعت کوختلف طریقیون پراسے قبول کرنے کے لیے آمادہ کیا جاتا رہے جب کہیں جاکر ذہن میں ایسی نا ما نوس حقیقت کیطرف سے افعان کا مل کی کیفیت بیدا ہونا مکن ہو، بین بار بار کرچیکا ہون، گرایبار پر کننے کی صرورت محسوس کرتا ہون لرا یک ایسی شے کے وجو د کا دعویٰ کرنے میں جسکے تنعلق نہ آگیو بیلم ہوکہ وہ کیا ہو' نہ پر کرنیکر

ت \_ لیکن اده کے بیئ منی خود فلسفیون کی اطلاح بین عبی سلم بین اور اس سے قطع فظر کرکے آپ تو دوران گفتگو مین اسکے متعد دمعانی لے عکیے بین اور عبب جرمعنی اختیار کرنے مین أيكوسهولت نظرآ نئ آپ نے أصول منطق وقواعد منا ظره كومبس نثيت اوا فكر ملا تا ل انھير اختیار کرایا ہی بلک بحث مین اسقد رطوالت بھی صرف اِسی میئے پیدا ہوئی کہ آپ ہردند اده كا يك نيامفهوم بيش كرت ته اوراس سے برهكراسك عدم امكان كا اوركيا ثبوت ہوسکتا ہے کہ جینے معانیٰ آکیے یا کسی کے دلغ مین بپدا ہو سکتے ہین وہ سب فرو اسٹ روا نامكن نابت بوط*ك*ا (۲۲) ۱ - کیکن مین نے سب سے آخر مین اسکے جوغیر تنعین وغیرواضح معنی سیئے تھے اسکے كاظت اسكے عدم امكان كا ابھى كافى نبوت نهين ہوا' ت . كسى شف كاعدم امكان كيو كر ثابت بو اسب ؟ ا۔ جباُ سکے تعربی<sup>ن</sup> کے کلما ت مین اہم تنا فریا تناقص واقع ہو، ن ۔ لیکن وہ اگر کلمات بے معنی ہون تو تصومات مین تنا فرکیو کر ثابت کیا جاسکتا ہا ا- اسكى كونى صورت نهين ك ن - كرآپ المي غود بى اعتراف كريك بن كراب في اخريين جد مفهوم المتها، وه فیر تعین دغیروضح تھا، دینی اسکے کوئی معنی نہ تھے، پس بےمعنی الفاظ کے درمیان کیو کم تنافرنا بت كياج سكتابهي يا ما ده كے نامعلوم مفهوم كاعدم امكان كيونكرو كھا يا جاسكتا ہؤ میرا فرض صون به د کھا ناتھا کہ آپ بمینی لفظ بول رہے ہیں'ا وراکسے آپ خود تسلیم کر <del>کی</del>؛ ظلصديدكة بن في عنف مفهوم برك كهين تواسس اده كا عدم امكان ابت بوكيا، اوركمين أكيے لفظ بے معنى رہے ۔ اگر آپ كى تشفى اب بھي ہوئى ہو، قوشوق سے فرائيے،

کا فرضی وجود ایک مدرک شے کے وجود حقیقی کا بقین د النے میں معین ہوسکتا ہو ہبر ک فصية بمجاد تبجينية تومين آبكا قائل برما أن (• ١٠) ١- مين اتنا ماننے كے ليئے تواب تيار مبوكيا كه ما دّه كا وجود نهاييت بعيداز قياس بيكن البمي اسك عدم امكان كاكوني قطعي وصريحي تبوت مجه نهين بلا، ف - اگرکسی شے کا امکان محض اسکے وجود کی کافی دلیل ہی تو کوہ زر دسنطار کا وجود کی ۱- پیسے ہتما ہمآپکواسکے امکان سے توانکارنہیں ٔ اور پوشنے خارج ازامکان نہین مكن ببوكراسكا وجود واقعى ببوا ف - ين تواسكه امكان كابمى منكر بون اوربيرا خيال بوكه آب بمى ليني بى سلاك روسے اُسکے عدم امکان کے قائل ہو چکے ہیں عام طور پر اُڈہ کے بیئ معنی سیجھے جاتے ہیں کہ وه ایک ذی امتداد؛ څعوس؛ مشکل؛ وحرکت بنډيرجه سر، موجو د ني انخارج پئځ اورکيا آپ بسيي شے کے عدم امکان کو باربار سیلم نہیں کر چکے ہیں ؟ ال) ١- إن يتومين سليم كريكا بون ليكن يه لفظ ادّه كاصرف ايك مفهوم هيه، ف مد ليكن كياعوف عام مين استك علا و وكونى او تسجيح مفهوم هي بهر؟ اوراگراس معنى مین دجود ما دّه کاعدم امکان تابت ہوگیا توا*سکے ہڑعنی می*ن تابت ہوجا نیگا<sup>،</sup> اسکے علاوہ اگر کوئی شخص ایک نفط کے ہرمرتبہ نئے منی لیا کرے تو اس سے استدلال کرنامکن کیڈ کرہے ؟ ا - گرمراخال تفاكه فلاسفرع ف عام كى إبندى نهين كرست انعين عوامس زياد اليفالفاظين متاطبونا جاسيء

المه ایک موجوم جا فوزجیے ہاری زبان مین ہا ، وعنقا،

مكالمئسوم

(۱) ف- فرائیے جناب کل ن بوغور و کارکے آب کس نتیج برپہنیے ؟ رفصت ہوتے وقت ہارے آب کس نتیج برپہنیے ؟ رفصت ہوتے وقت ہارے آب کے جو سائل طبط کئے تھے اون برقائم رہے ، یا اندین کوئی فامی نظر آئی ؟

۱ - حضرت صل بیر چرکہ ہما راسا را فلسفہ ہمل ہی آج ہم ایک خیال قائم کرتے ہیں کل وہی فلط تا ہت ہو جا تا ہی ساری عمراسی اُدھیٹر ٹین اسی اُلٹ بھیرکی نڈر ہو جو آتی ہی ہو جا تا ہی ساری عمراسی اُدھیٹر ٹین اسی اُلٹ بھیرکی نڈر ہو جو آتی ہی نہیں ہوتا ، بلکہ میں تو کہتا ہوں ، کہما صل بروسکتا ہی نہیں ، ہوارے قولی میں بی قابیت ہی نہیں ، او رنہ چرین فطرت نے اِس غرض سے پیا کہ این کا ہی کہ ہم عقل آرائی تفلسف کو کام میں لائیں ،

کیا ہی کہ ہم عقل آرائی تفلسف کو کام میں لائیں ،

ون ۔ کیا فرا یا اگویا آبے کے نزدیا سے ہمارے علم میں کوئی چیز ہی نہیں آتی ا

ع دیا دره یا بوریا به خرویات مهارسطهم مین نوی بیروی مهین ای ا ۱- بیشک جها نتک حقیقت و ما همیت اشیا ، کا تعلق هری کوئی شف جها رسے علم مین نهین آتی؛ ،

ن ۔ تو آبکے خیال کے مطابع ہیں آگ دبانی کا بھی علم نہیں ہوتا ؟ ۱- صرف اِسقد رہوتا ہو کہ آگ مین گرمی محسوس ہوتی ہو، او ربانی سیال ملو ہوتا ہو، لیکن یہ قوصرف وہ احساسات ہوئے جو یہ چیزین ہم مین حواس کی و ساطت سے پیدا کرتی ہیں، باقی یہ امر کہ یہ چیزین فی الحقیقت کیا ہیں، اسکا ہیں مطلق ہلم نبین ہوتا ،

ن ـ يرا من جودرخت نظرار الهيئ ايتجوج بهارب برك نيج بو الكع في الحقيقت موج د بون كا بمين علم برك أنهين؟

ارم۱۹۱۱ نیین اَب بین احتراف کرتا ہوں کہ آپ نے ماوہ کا عدم امکان پوری طرح خابت کردیا ہو اور اور بین نہیں احتراف کرتا ہوں کہ آپ نے اور بین کیا کہا جا سکتا ہو۔ لیکن لینے اس عقیدہ سے وست برداری کے ساتھ میں لینے دوسرے متقدات کی طون سے بھی غیر طرئ ہوگیا ہوں اسلیے کہ وجود مادہ کے عقیدہ کو مین سب سے زیا دہ حمل نظر آر ہا ہو۔ خیراب بہت کا فی گفتگو ہو جگی اُب آج ما لاکھ اَب بین سب سے زیا دہ حمل نظر آر ہا ہو۔ خیراب بہت کا فی گفتگو ہو جگی اُب آج دن بحر مین اختین مسائل برخو رکر تار ہونگا اور آپ سے کل جبح اِسی و قت بھر ہین لاقات ہوگی و میں صرور آؤنگا اور آپ سے کل جبح اِسی و قت بھر ہین لاقات ہوگی و

1

ا- بینک،

ف - لیکن یکیسی جرت اگیز بات ہی کرساری و نیا اس فریب بین بتلادہ اور اپنی اطاقت سے لینے حواس براعتماد کرتی رہے، در آنجا لیکہ و نیا کھانے ، پینے، سونے، غرض علی از ندگی کے سالنے کاروبارمین اِس اطینان واعتماد کے ساتھ مشغول رہتی ہو کہ گویا لیے حقائق اشاء کا علم ہے،

ا- میسیح ہو' کیکن آپ خودخیال کرسکتے ہین کدروزا نے علی زندگی بین فلسفیا نہ توقیق سے کون کام لیتا ہو اعوام الناس انھیں غلط قبیون مین زندگی گز اردیتے ہیں'البتہ فلاسف اِن وقائق کاعلم رکھتے ہیں'

> ف- آپکامطلب یه به کوفلاسفدا بنه عدم علم کاعلم دکھتے بین، ۱- بیلم انسان کی آخری وانتهائی مزل کمال ہے،

ن ۔ لیکن براہ کرم یہ تو فرہا کیے کہ آب یہ گفتگوسنجی کی سے فرارہ بین ۱۹ ورکیا آپ کو دل سے بین ۱۹ ورکیا آپ کو دل سے یہ نقین نہی کہ آپکووا قعتہ کسی شے کاعلم نہیں ؟ کیا جسوقت آپ لکھنے کا ارادہ کرتے

مین اقلیم د وات و کاغذ کی تلاش نهین کرتے؟ اور کیا آبکو اِن حوائج کاعلم نهین ہوتا ؟ ویہ باریاء ض کر حکامد دور کہ کائیزات کر کسیریشر کر بھر صل با ہور ہے بماعلی شدہ ۔۔۔"

ا۔ بار باعرض کرجیکا ہوں کہ کائنات کی کسی شنے کی بھی مہل ا ہیت کاعلم نہیں ہوتا ا بی خبہہ میں حسب وقع قلم دوات و کاغذسے کام ضور لیتا ہوں الیکن میں جس امر کا قائل ہو وہ یہ ہی کہ مجھے ان میں سے کسی شنے کی مہل ابیت کا قطعًا علم نہیں ہوتا ایسی پرہا ڈی شنے کوقیاس کیجیے اور صرف بہی نہیں کہ ہم اشیاد کی مہلی وسیح یا ہیں سے نا واقعت ہوتے بین المکہ ہمین اسکے دبود تک کاعلم نہیں ہوتا ۔ یہ بے شبہ مسلم ہی کہ ہم بعض مظاہر یا تصورا کا ادراک کرتے ہیں الیکن المکی بنا پر نیتے نہیں شکلتا اکہ اجسام کا داقعی وجود بھی ہو، نہیں

ا - مدهرونی الحقیقت بونے کی آپ نے خوب کهی احضرتِ والا اسی کاعلم توانسان کیلئے نامکن ہی۔ بہیں جرکھ علم ہوتا ہی اسکے معنی یہ ہیں کم معبض تصورا ت ہما رہے ذہن میں پیدا ہوتے بين ليكن المفين تقيق شجرو حرسه كيا واسطه السليُّ كه يقيني بهو كُرْزَكُ أشكل، صلابت دغیره کی ج<mark>ریغیات بهین</mark> محسوس بوتی بین، وه نه عین شعه بین، نه ماتل عین، اور اسی پر ان کل امٹ یا جقیقتی و جواہر ما دی کو قیاس کیجئے مجتلے مجمومہ رکا ٹنا سے کا اطلاق ہوتا ہی ہمین ، جن صفات محسوسه كاملم برونا مي انهين سے كوئى بھى مين شے مين شامل نهين بوتى اس كيے يكهنا بهارك ليكر كسطرح درست نهين كه بهكوما بهيت ياحقيقت اشيا وكاعلم بوتاب، ف - لیکن اِس سے توا بکو بھی انکار نہو گا کہ اوہے ا ورسونے میں ہم بہرحال تیزرسکتے أبين- أب اگريهم و ونون كى لم بهيت سه لاعلم بوت توبدا متيا زكيونكرمكن تها ؟ الريدامتيان الشارك درميان بوكب ويدا ميازتو الب في مصل لمي تصورات کے درمیان قائم کیا ہی سدنے کی زروی۔ وزن وغیروصفات محسوسہ کیا آپ سمجھتے ہیں کہ قیقتهٔ سونے بین موجو د بین ؟ بیر تومحض ہارے حواس مین وجو د اصنا فی رکھتی ہیں <sup>خالج</sup> مین اسکا وجودمطلق مطلقاً نهین، بس اگرانی محسوسات فرہنی کے اختلافات کی نبار آپ موج<sub>و</sub>دات خارجی و هیقی مین فرق قائم کرتے ہیں، تومیرسے نزدیک تو اِس بناء تفزیق کا ا تنا چی وزن ہی کہ کوئی شخص د وا دمیون کو دوختلف اللون لباسون مین دکھیکر میکم لگا كه ده دويون تخص مختلف الجنس بين ا ف ر گویا ہم ساری عمرظوا ہراشیاء کے فریب بین بسرکرتے ہیں اور وہ بھی خلاف صل هاری غذااور بهاری بوشاک مک جو کچه بهارس علم و مشابه ه مین آتی بهرا بساس حقید اسے کوئی علاقہ نہیں ا

حالت تشكيك إسى ہجوم تناقضات مين مبتلا ہين مجس مين مين ہون' رىس ت - بھائى جان ميراتوكونى نظريه وفلسفەسىم ہى نہين، يىن سيدھاسا دە، موڭى عقل كا ادى كيفي هواس پراعتكاد كرتا بنون اورجس جيز كوحبيها يا تا بدن ويسا هي مجمقها بعون مير عقيد ٥ مین نوحقائق اشیادبس د ہی ہیں، جوحواس کی وساطنت سے میرسے علم و تجربہ میں آتی ہیں ہین بس انھین کوجانتا ہوں اور چو نکہ ضروریات زندگی کے لیئے پیالکل کافی بین ایکے علاوہ اشیاء امعلوم کی دریا فت کی مجھے تناہی نہین میرے نزدیک توایک محسوس روٹی میرے معدی کیلئے دس ہزار مرتبہ ہترسے، اِس غیرمفہوم ''حقیقی''روٹی سے جسکا'آپ ذکرفر ایسے ہیں 'ایرے میرے ۔ زدیک الوان و دیگرصفات محسوسه خو داشیا ، بین موجو د بهوتی بین - برت کی سفیدی او رآگ کی گری کا تصور عمر بھرمیرے ذہن سے نہین جاسکتا۔ آپ البتہ لینے اِس قول کی بنای<sup>ر</sup> کہ آگ ورون کے مفہوم میں بعض خارجی، غیرط س'و غیر محسوس جوا ہرشا مل ہیں' کہ سکتے ہیں کدگر می وفید ن گاانکے ذات مین د خل رہنا کچر خروری نہیں۔ نیکن مین نہ ما ہیت اشیاء کے بارہ میش کلک ہو نه وجِد اشیا، کے بسیری سمجھ میں ایک اکما یک شے کا واقعتُہ ہمارے حواس ا دراک کراہے ہیں اول بِحرَجى و وحقيقة مُوحِود نهين صريحًا بِتَاعِ نقيضين كامركب بونا ہى، اسليے كەبىرى داغ كے ليے ُنامکن ہو کہ د ہ ایک محسوس شنے کے وجو د کوہائی محسوسیت سے ذہنی وخیالی طور پربھی علیعدہ رک<sup>یکے</sup>' لكرسى بيّعراك إني الوشت او ما وغيروتهم اشيار جنكا بين ام ليتاا ور ذكركر تا بون وه ويي بين جنکا مجھے علم ہی اور علم محض اِس بنا پر ہی کہ لینے حواس کی و ساطت سے اِنھیین محسیس کرتا ہو اشارمسوسه بالحواس كادراك براه راست بوتابي اشار مرركه براه راست كادوسرانام تصورات ہی تصورات کا وجو دنفس سے خارج بین محال ہی لامحالہ انکاوجو وانکی مسیت کے مراد ف ہی اس محافظ سے ایکے محسوس کیے جانے کے بعدائے وجہ دمین شک کر نامحال ہی '

بلکہ مین **تو مزیرغورا و زنجیلے مباحث کے بیش نظرر کھنے کے بعد بیا نتک کھنے کو تیار ہو**ن کم *کا نن*ا مین کسی خارجی ادمی شعے کا وجو دمکن ہی نہیں، ر ۷)ن - عجيب!عجيب!كيا آكيك إن دعووُن سے بڑھكر بھى كوئى چيرت الگيزمسله بوسكتا آگ اورکیایہ واقعہ نہیں کرآ کیواس بھول بھلیان میں بے جانے والی شنے آپکاء ہرا دی کے وجدد براحتقاد برد إسى سار كووجم يربيدا بأوتا برد كربرش كى ايك نامعلوم ما بهيت بهي ہوتی ہی بین سے آبکے حقائق وطوا ہر استیاء کی تفریق کی بنیادیر تی ہوا وراسی کا یہ أيتجه بيئ كرآب لينج تئين أن اشياء سے لاعلم مجھتے ہين ، جسكا پوراعلم ہركس وناكس كو رہتا ہو ا در مرت اسیقدر نهین کراپ برشے کی صل ما بهیت سے لاعظمین بلکہ ایکو تواس کا بھی علم نهين كوني شف وا قعته موجود وي يا يدكسي شفرى كي صلى البيت وي السلط كرمباً مادیٰ کے وجودخارجی کوتسلیم کرنے کے معنی ہی یہ بین کریہی اُٹکی ما ہمیت ہے، اور چو کر آپ بالأخراس نتيجه كےنسلىم كرنے برمجبورين كراس قسم كا دجوديا تؤسرے سے بےمعنی ہئ اور پاسسے ا التفض لازم آتا ہی اسلیے آ بکولامحالہ وجود جوہرا دی کے دعوے سے دست بردار او رہر حزوکانا کے وجو دسے منکر ہونا پڑی اور اطرح کویا ایکوانتهائی و کال ترین تشکیک سے د و چار ہونا پڑتا ہی ا بونايي بات، يا يين كي علط كرر بابون؟

ا - نین، اس سے تو شجھے بھی اتفاق ہو، جو ہر مادی تو محض ایک نظریہ کی چینیت رکھا تھا، اور نظریہ بھی کیسا ؟ فلط و بے بنیاد، بین اب اسکی تائید دحایت مین وقت بغیر بے مون کو نگائیں میراکہنا یہ ہو، کہ اسکے بجائے آ ب جو بھی نظریہ قائم کرین، یاجہ بھی صورت مسئلہ تجوز کرین، اسیقار اشکال اسمین بھی نظر آئیگا۔ جو طریقہ آ ب میرے مقابلہ بین اختیاد کرتے ہیں، زرا و ہی مجھے بھی اختیاد کرنے و بجئے، بینی بین آ ب برجرح شرع کرون، قرآ بکوصاف نظر کے نظر کے کہ آب بھی ٹھیک سی تام مخلوق ومحدود ارواح کے نفوس تھی ہیں اسلینے ایک قدیم وازلی وا بری نفس کا وجود شیام کرنا ناگزیر ہوجو جلہ کا کنات کاعلیم وخبیر ہوی او رجو لیسے لینے مقر رکر دہ قوانین کے مطابق ایک خاص ترتیب سے بیش نظر کرتار ہتا ہی اور انھیں کو ہم قوانین فطرت سے موسوم کرتے ہیں ، (۵) ا- اچھا یہ تو فرائیے کہ ہما رہے تصورات بالکل عدیم الحرکت ہیں ، ایا ن میں کسی قسم کی قوت فاعلی ہی ہوتی ہے ؟ دت - تامتر عدیم الحرکت وغیر فال ہوتے ہیں ۔

ع - عامنرعدم الحرنت وعيرفنان بوساع بين-١- ليكن خدا تو تامتر فقال بهمه تن حركت هيه و د - بيشك ك

۱- تومعلوم ہوا کہ کوئی تصور خدا کے مانندہی خداسکی ا جیت کا استحضار کرسکتا ہی ا ن ۔ مانا ،

ا بجب آپ بیشلیم کرچک کرنفس باری کاکونی تصور آسکے ذہن مین نہیں، تو آپ کیونکر اسکے امکان کے بعر عمیم ہوسکتے ہیں کہ اسکے نفس میں اشیارکا وجود ہو؟ اور آپ با وجود نفس باری کے عدم تصور کے اُسکے امکان وجود کے مدعی ہوسکتے ہیں، توکیا وجہ ہو کہ آسکے میں بھی وجود ماقتی وجود ماقتی وجود اقترہ کے عدم تصور کے با وجود اسکے امکان وجود کا مدعی شہوسکون ؟

ین بھی وجود ماقرہ کے عدم تصور کے با وجود اسکے امکان وجود کا مدعی شہوسکون ؟

ین جیلے اپنے پہلے سوال کا جواب لیجئے، یہ سے ہو کہ صیحے معنی میں مجھے نہ خدا کا تصور اور ح کا اسلیفے کہ یہ تا متر فعال ہیں اور جمار سے تصور ات ٹارے فیر فعال وہ انکا کیونکر کر سے خیار کر سکتے ہیں ؟ با اینہمہ مجھے اپنے روحانی وفکر می وجود کا اسی قدر تطویت کے مفہوم کا پورا ما تحدیث کے مفہوم کا پورا علی ہو گئے ہیں ہو با ہو تھوں کا طریقہ ایک شالٹ ما ہو بھر شکھے پیملے میں اور '' مجھے کے مفہوم کا پورا علی ہو تھے نفظ '' ہیں'' اور'' مجھے کے مفہوم کا پورا علی مفہوم کا پورا کا طریقہ ایک مشال بی اور ہو گئے سے معمول کا طریقہ ایک مشال کا سکے حصول کا طریقہ ایک شالٹ علی مقرور کے کہ مشہوم کا پورا کا میں میں میں میں کا سکے حصول کا طریقہ ایک شالٹ کا سکھ کے مقبوم کا جو سکے حصول کا طریقہ ایک شال کی سکھ کی کو سکھ کی کو سکھ کے حدم کے مقبوم کی کو سکھ کے حدم کی کو سکھ کی کو سکھ کی کو سکھ کی کو سکھ کے حدم کی کو سکھ کی کو سکھ کے حدم کی کو سکھ کی کو سکھ کی کو سکھ کے حدم کی کو سکھ کی کو سکھ کی کو سکھ کی کی کو سکھ کی

آپی تشکیک در آپی صحک فلسفیاند موشگافیون کا پمین برخاتم به وجاتا ہی - ایک فلسفی کے لئے

ایکسی صحکہ خیز بات ہی کہ بہلے تو اشیاد محسوسہ کے وجو دمین شاک کرے اور پھر اِس بنا بظین کرے کہ کہ جاراعلم اس باب مین بیٹنی و بدیری نمیٹن اجب اپنے محسوسات و مرئیات کے وجود مین شاک بہدا ہوگیا ، تو پھر آومی خود لینے وجود مین شاک بہدا ہوگیا ، تو پھر آومی خود لینے وجود مین شاک بہدا ہوگیا ، تو پھر آومی خود لینے وجود مین شاک بہدا ہوگیا ، تو پھر آومی خود لینے وجود میں کیون نہاک کرے ،

(۱۷) ۱- اتنی تیزی افرا شرطهر کر گفتگویجیئے - آپ فراتے بین کا شیا و محسوسه کا وجو دفس سے خارج بین افابل تصور ای بہونہ آبکا یمی وعویٰ ؟

ن ۔ بیشک ۔

۱- فرض کیجیئی آپ فنا ہو گئے، توکیا آپے تصور مین یہ بات نہیں آتی، کہ آپکے بعد بھی اشاہ مسوسہ کا وجود باقی رہنا مکن ہے ؟

شے سے انتا جا اسکے وجود تک پینچتے ہیں۔ اس سے ظاہر جو کہ وجود باری و وجود مادہ بالکل (4) ا - آپادعوی و که ایک طرح کی نشال تصور خدا خود آبی روح آب مین بیدا کرنی و کا اتحا ہی آب اسکا بھی اعتراف کرتے ہیں کے صیح معنی مین روح کا کوئی تصور آپکونمین بھرآپ یہ بھی کہتے ہیں کہ ارول تصورات سے بالکل متباین ومتغا ٹروجود رکھتی ہیں،جس کے معنی یہ ہیں که کئی تصور روح کی ما نند نه بو ۱۰ و راس سے به لازم آنا ہی که روح کا کو دئی تصور در ہو ، لیکن آپ کا دعوی اسکے برخلاف یہ ہو کہ ایک جو ہرر و حانی کا وجود ہی گو ہمیں اسکا تصور نہیں ہوتا احالانکہ آپ جو ہرما دی کے د جو و کے اِسی بنا پر سنکر ہیں کہ ہمیں اسکا تصور یا در کانمیں ہوتا، واہ کیا انصاف ہوا اگرہے اُ صولی سے بجنا ہی و یا وجود روح سے وست رِم ار ہوجیے ا يا دجود ما ده کوتسیلم کیجئے ، ت بهلی بات توید به کدیدن جرمر ادی کا محض اس بنا پرمرگز منکر نهین بون کر وه درک مین نهیین آیا۔ بلکه اس بنا برانکا رکرتا ہون که اس سے تنا فرلازم ام تا ہے مینی نوہن لتے قبول ہی نہیں کرتا کما سکا درک ہوسکے میں کتا ہوں کہ ایسی صدم چیزین موجو د بونگی ٔ جنگا ندمجھے نکسی اورانسان کوتصورو درک ہو ' اور ند **بوسکتا ہو ،**لیکن بچر بھی اِن جنرو د جو دمکن صرد رېوگا معنی انکی جو تعربی<sup>ن</sup> بیان کی چائیگی<sup>،</sup> اِسپین کو دنی تناقض و تنافر نه اد کا دوسری بات یہ ہوکد گوہم اجالاً بیسلیم کرتے ہین کربہت سی ایسی چنرمین موجود ہونگی، جوہارے ادراک مین نهین آیمن تا ہم کسی مضوص (غیر مدرک شیے کے وجو دیکے ہم اُسوقت یک قابل نهین ہوتے عب یک اسکے تسلیم کونے کی کوئی وجہ درجہ موجود ہو، لیکن وجہ وہادہ کے لیئے له ميني ايك كو دومرب رِقياس نبين كرسكة، م، كله

یک رنگ'ایک" دازکے طابق ادراک مسے مختلف ہو'نفس یاروح نام ہواس نا قابل تقیہ فیرمتدشنے کا،جوفکرعل، وادراک کرتی ہی، مین اسے نا قابل تقییم اسلے کہتا ہو ن کہ غیا يى غيرمتدا سليك كرممته ومشكل متوك اشيا د تصورات بوتى بين ٬ ا ورنظا هر 16 كه جوشتياها تصورات فکروارا ده کرتی ہو' وہ نہ تصور ہوسکتی ہو نہ ماثل تصور' تصورات (معلوم جکاکم عديم الحركت ومدَرك ببوتے بين اورارواح انسے بالكل متغائر بين -اسليے يہ توكها ہي نهير جابكة مدانح ايك تصاريا بمألل تقورم والبترقصوركو ويعيع مفهوم مين كبركر سكتة بين كدميري وحرسي مجتوعة القا یا شبیبه کاحصول بوتا ہو'گوبہت ہی ناصا ف اور دُھندلا' اسلئے کہ خدا کا دُرک مجھے د بھی ہو' وہ رقع ہی پرغور کرنے'اسکی قوتون کو ترقی دینے'ا ور اسکی خامیون کی اللح کرنے ہی صل ہوتا ہی - اِسی بنا پرُ عدیم الوکت تصور دہستی تا ہم اپنے اندر 'مین ایک طرح گی خداگی فاعلی و فکری نتبیه صرور رکهتا میون ا و رگوهجیے ذات باری کا دراک حس نہیں ہوتا 'تاہم شجھے اسکا ادراک ہوتا ہویا بالفاظ دگریہ بھے غوروا ستدلال کے ذریعہ سے اسكاعلم بوتا بهئ لینےنفس ا درلینے تصورات كالمجھے براہ راست علم ہوتا ہے انكى مردست مجھے بالواسطہ دوسرو کئے تصورات وارواح کے وجود مکنہ کاعلم ہوتا ہی ،اسکے بعد میں لینے وعود ائيزاس محكومي سے جولينے اندر ١٠ ورلينے تصورات بين يا تا ہون ايک عل ستدلالي ے لازمی طور پراس نتیجہ پرہینچیتا ہون کہ خدا کا وجو د ہی ٔ اور اسکے نفس میں جلم مخلو قات کا وجود فج ية كبيك سوال كا جواب بوا ٬ ر لا أيكا د وسر إسوال ٬ تواسكا جواب إسوقت كك خود بكا اَ کِی مجھ مین آگیا ہوگا<sup>،</sup> ما دہ کا وجو دیزا پکسی عدیم ا*کوکت ہستی یا تضور کی طرح خا*رج مین وس كرتے بين ' سُامِنِي وَات كَي طرح اسكا عقلاً علم ديكھتے بين ' ندا بِ كسي ما ثلت يا شاہبت کی بناپرلسے با نواسط معلوم کرتے ہیں 'اور پھرندا پکسی راہ راست معلوم شدہ

ے جینیت تصورکے ، یا ببر ربعہ تصور کے ادراک نہیں کرتا ، لیکن غور وفکرسے اس کاعلم ر کھتا ہوں (4) ا۔ آپ اپنی زبان سے جو کھر بھی کہیں میں توآپ کے مسلمات اور آپ کے طریق استدلال سے بہی نتیجا کا لتا ہون کر آپ ایک مجموعۂ تصورات متحرکہ بین جنکاحال کوئی بھی جو ہزندین 'الفاظ کے ستعال کے لیئے انکا بامعنی ہونا ضروری ہو' اور چونکر جو ہرروحانی (کی طلاح) اِسی قدربے معنی ہو' جسقد رجو ہرما دی' اسلیئے و و نو کو باطل سمجھنا جا ہیئے ' ف - بین کتنی مرتبه عرض کرون ، که مجھے اپنی ذات کاعلم و شعور ہو، اور بین خود <sup>ا</sup>لنبے تصو<del>ر</del>ا کا مراد ت نهین بیون بلکه ایجے علاوہ ایک ذی فکر ُ فعال' ہستی ہون ، جوادراک ، علم ارادْ ا ورتصورات کی بابت اعمال صا در کرنی رہتی ہوئی جھے اسکاعلم ہو کہ میری ذات زنگ آواز د و نون کا دراک کرتی ہو' لیکن آ واز رنگ کا دراک نہیں کرسکتی 'اور نزنگ آ و از کا ن ا دراک کرسکتابهٔ لسینهٔ میری ذات واحد رنگ و آواز دونون سے بلکه د انھین دورکیا موقا ہر) جلہ اشیا دمحسوسہ وتصورات غیر تھر کہ سے حبرا گاندایک ہستی رکھتی ہی۔ لیکن اِس طرح کاکونی علم نبیجه ما د ه یا جو برمادی سے متعلق نهیبن ، ساتھ مہی مین بیجا نتا ہوں ، کہ حب شے سے تنافرلازم الا ہو' اسکا وجردمحال ہو' اوروجو دمادہ سے تنا فرلازم الا المرواسکے علاو<sup>ہ</sup> مجھے اسکا بامعنی علم ہی کدایک حامل تصورات یا جو ہرروحانی موجود ہی بینی رقع جوتصور ا كاعِلم وادراك ركفتي ہي البتہ اِس دعوے كاكوني مفهدم ميري بمجھ مين نہين آتا ، كدا يك غیرمدرک جدم مین تصورات موجود مین ما وه خود تصورات ، یا ایک مهل کامال به ٔ اِس بناپروجود روح پر وجود ماده کو قیاس کرناکسی طرح صحیح نهین ا

لمه

كونئ وجرمو جودنهين ستجھے نه اسكا براه راست برہيى علم ہوتا ہى'ا و رېھرمين بالوا شطار سار تصورات،مشاع٬ اعمال٬ وجذبات کی مردسے انتا جًا یک لابیقل عیرحاس٬ وغیزمال جوبرکے وجود کک از ڈیا کیامعنی اغلبًا بھی نہیں ہنچ سکتا ہوں<sup>،</sup> مبطلات اسکے بین اپنے رقع إنفس كے وجود كاعِلم ملاہتةً غو*ر كرنے سے حا*صل ركھتا ہون<sup>،</sup> معا ف فرمائيے گا ، اگر <u>مجھ</u>ے تیکھے اعترا ضات کے جواب میں تیکھلے جوا بات وُہرا ناپڑین، جو ہرما دی کی توتعرف<sup>ی</sup> ہی مين ايك كفُلا بوراتنا قض ياتنا فرموجه دبي درانحا ليكه وجو درفرح مين يه بات نهين، یہ کہنا کہ تصورات ایک غیرمدرک شے مین موجو دہیں' یا غیر فعال شفے سے پیدا ہوتے بین کھلاہوا تناقض ہی مبطلات اسکے اس دعوے مین کوئی تناقض نہیں کہ ایکر مدرک شے حال تصورات ہو' یا ایک شے فعال انکی علت ہمو' کی دیگر محدود ارواح کے وجود کا ہما رہ پاس ندکوئی براہ راست ثبوت ہری ند کو ٹی بریسی علم ہری لیکن اِس سے ميه لازم نهين آثا ، كه بدارول اورجوا هرا دى ديك مبي كلم بين واخل بوحا بين ، درانجا ليكه آخرالذكوكة سليم كرنے سے تنا مخرلا زم آتا ہي اوراول الذكركے وجه دسے نہيں آتا، 'آخرالذكر کا وجو د کسی استدلال سے ابت نہیں ہوتا ' اوراول الذکرکے بیئے قیاس غالب موجود ہو' دجود ما دہ کونشیلیم کرنے کے لئے کوئی معقول شہادت یا قرینہ نہیں ملتا، بہ خلاف اس کے ہاری عبیسی دیگراروں محدو دے وجو د کی نائید قرائن و شوا پرسے ہوتی ہی مرب سے آخرمین بیکر مجھے گوضیحے معنی مین رقوح کا تصور نہیں، تا ہم مین اسکا درک رکھتا ہوں، مین لے من کتاب مین میان (دلمعتدہ ناہ مسسد کی تقا ، جسکے معنی براہ داست کے بین 'لیکن فالبّا یا طباعث گاهلی بو مین اسکی مگریر ( در کمه مدن ه M ) سبحها بدن حبسکے معنی با بواسطه کوبین اور رہی بیات بیات وتے بین و ته ادريبي اده كى تعريف بيان كيماتي بوء م سله ادريبي روح كى تعريف بهؤم سله تقاده درك كوفرق كريخ ديميرا والمالية

بھی سوال کیجئے 'کہ ساہنے والے درخت کا وجود اسکے ذہن میں ہی یا خارج میں ' توفرائیے' وہ كياجواب وبنكاء ف - وبى جواب ديكا بموين خود كتا بون يعنى يى كم اسكا وجوداسك دمن سفارج ا بن بهٔ نیکن ایکسیجی کو تواس عقیده پر کیر بھی اجنبھا نهرو نامیا ہیۓ کہ حقیقی درخت کا وجو<sup>د</sup> اگواسکےنفس سے خارج میں ہو' لیکن حقیقتہ ٔ خداکے غیرمحدو دنفس کے اندر ہو' غالبًا اوّل نظرین اسے اسکے بدہی بنوت مین تا مل ہو گا اسلیے کہ درخت اور (درخت ہی رکمانحفر کم ہرمحسوس شے کا وجو داُسکا مستلزم ہو کہ اسکا حامل کو نئی نفس ہو، لیکن نفس اِستقیقت سے اسے انکار ہونہیں سکتا' ما دئیبین کے اور میرے درمیان جوامر ما بدالنزاع ہو'وہ ینہین كما شياءكا وجود تقيقي فلان فلان اشغاص كے دبين سے خارج مين بهو الكريد بهو كما يا اُسكاكونيُ وجو دمطلت ہيءَ تمام ا ذيان ونفوس سے خارج 'او رخداکے دائرہُ ا دراکت باہز بعض مشركين وفلا سفه نے اسكا جواب اثبات بين ديا ہو، نيكن حن لوگؤ بكائنبل فرات باری سے متعلق کتاب مقدس کے مطابق ہوگا 'انکی پردائے نہیں ہوسکتی ، (°1) ا - آليڪ اُصول کے مطابق اشاء موجود فی الحقیقت اورخواب کے اشکال مہی وخیالی مناظر کے درمیان کیافرق ہے؟ موجودات و مہنی تو برمب ہین، ف- وہم وتخیل کے پیداکردہ تصورات دھندکے اور ناصا ف ہوتے ہیں اسکے علاوہ ابکا دار و مدارتا سترقوتِ ارا دی پر ہوتا ہی ایکے مقالمبہیں عواس کے ادراک كرده تصدرات يعنى اشياجقيقى زياده وضح وروشن بوتى بين اوردو كمه بمارك نفس برایک دوسری رقی سینفش بوتے بین اسلے انکا وجود ہا رہ ارادے پر شروطهٔ بین ہوتا'ا ور اس بنا پران دونون مین التیا س کا ندیشه نہیں'ا درہ کیر

(٨) ١- خيرُوس باب بين توجي اطينان ہوگيا، ليكن كيا آپكا واقعي سنجيد گي سے خيال ہوکدا شیار محسوس کا وجود صلی ایکی مرکبیت کے شراد ن ہی اگرایسا ہو اتواسکی کیا وجہ ہے کہ ساری دُنیا اِن د ومپیزون مین تفرن کرتی ہو اکسی سے بھی پوچی لیجئے شخص ہی کے گا،کسی شے کا وچو دایک بات ہی'ا وراسکا ادراک کیاجا نا د وسری بات ہی (موجودیت و مدرکیت و و بالكل مختلف چنرین بین ) ف - مجه مجى منظور بركمير عنال كى تصديق كے الله اسكام افعه عام خلقت كى معدلت گاہ بین کیاجائے، باغبان سے پرچھئے 'کہ وہ ساہنے کے فلان درخت کے وجو د کا کیون بقین رکھتا ہی وہ یہی جواب دیگا 'کہ اسلینے کہاسے دکھتاا ورمحسوس کرتا ہی یا بہ الفاظ د گرانیے هواس سے اس كا ادراك كرتاہيے اس سے يہ يو چھئے كه نارنگى كے درخت كے <sup>و</sup>ہا<sup>ن</sup> موجودنہ ہونے کا اسے کیوکرعلم ہے وہ یہی کے گا کہ اسلیے کہ اسے اسکا ا دراک نہیں ہوتا، غرن جس شے کا اسے حواس سے ادراک ہوتا ہی اسی کے وجود کا وہ قائل ہی اور جوشے اسکے لئے غیرددک بی اسی کے وجود کا وہ منکرہے، ( 9 ) ۱ - اچھا یہ تو مین نے بھی تسلیم کر بیا کہ شے محسوس کا وجو د اسکی قابلیت مرکبیت کے مرادف ہو نیکن یہ لازم نہیں آتا کہ واقعتَّہ وہ شنے ادراک میں کئے بھی ا ت - لیکن حس شے مین اوراک کی جانے کی قابمیت ہی وہ توتصور ہی ہی اور تصور کا وج بغيراً سے واقعته ادراک کي جانے کے کيو كرمكن ، ي و و تورين آسك درت مواسلم بو ي ين ا- اپنی دلئے کی صحبت کو جانے د تیجئے ۔ یون ایک عالی کے بہت سے دیکھئے اکیا أَ كِويهِ خيال ہجِدجِرت الكينز (ورعام طبائعُ سے إلك بريگا مذنهين مُعلوم ہوتا وكسي خص سے يا يدكه ذكى الهيت صلى كاعلم نهيين موتاً ورائحا ليكه جم انهين ويكفته بعي بين اورمس بي كرتي بين اورلینے تام حراس سے انکا ادراک کرتے رہتے ہن ؟ (۱۷) ۱- میکن کیارس سے پنتی نہیں لازم آتا کہ مادی دعبمانی علل کا دجود ہی سرے سے نهین بکهصرف ایک رفرح زیزوانی ، هی تام منظا برکاننات کی علّت قریبه بهر ۹ اورکیا کونی دعوى اس سے زیادہ مستبعد ہوسکتاہے؟ ت - بیشک اس سے ہزار م درجرز الدمستبعدید دعومی ہی کدایک قدیم الحركت ستنے نفس برعال ہوتی ہو گر یا جوشے خو دخیر مُدرِک ہوتی ہی وہ ہمارے ادرا کات کی علت ہی إسكه علاده البكوبير دعوى معلوم نهين كيون اتنام شبعد نظراتا بي حالانكه يعيينه وبي بي جسعود لتب مقدسه نے سیکڑوں جگہ میش کیا ہے،کتب مقدسہ بن خدا ہی کو ہر گبراُن تام معلولات كى تكت تا مەد قرىيغطا بېركىيا گيا ہى؛ جنكا ذ تىسا ب بېض مشركيين د فلاسفە، فطرت، ما دە تىقدىر د غیره کسی ندکسی لامیقل بهستی کی جانب کرتے ہیں، ہماری کتاب مقدیس میں اسکابیان إس كثرت وتواترك مناته أيابي كم مجه اسك حواله ديني بالكل غيرضروري بين (معول) ا- گرائر کویه نهین معلوم که خدا کو کاکنات کی هر حرکت کا براه راست خالت قرار دینے سے بدلازم آتا ہی کرد ہ قتل الحاد زنا کاری و مگرمعاصی کبیرہ کا بھی خالت ہے ، ت - اسکجواب مین بهلی با شاته به به کرمرم کی نوعیت برصورت قائم رہتی ہؤخواہ مجرم ارتکاب جرم میں کسی فربعہ سے کا م لے یا نہاہ۔ اِس محاظت خدا کا خالق معاصی ہونا د و **ز**ن صور تون مین کیسان ربتها چ<sup>ې</sup> خواه آپ است اله کی وساطست یاکسی محل موسوم م ا ده کی اعانت سے فاعل قرار وین اور خواه میری طرح برسنے کا براه راست فاعل قرار ین له سادی بند اه ، ۱۵

مناظر خواب کے ساتھ ، جو دُھندے ، غیر مرتب ، وُنتشر ہوتے مین ، اور گووہ اُسوقت کتنے ہی طابق ا الس معلوم ہون ، تاہم اُنکی بے ترتیبی، اور زندگی کے بہلے او زیچھلے مصون مین سے انکی بعلقی اضین باسانی بیداری کے نصورات سے ممتا ذکر دیتی ہو، غرض یہ کہ جوفارق آپ اسنے اصول کے لیاظ سے واقعات موہوبات مین قائم کرتے بین ظاہر ہوکہ وہی میرے اُصول کے كاظ سيجى قائمُ رہين گے، اسليُّ كم آپ بھى كسى شنے مُدرَك ہى كو فارق قراد دينگے، اورين نهین جا ہتا ککسی شے مرک سے آپکو مروم کرون ال) ١- تاہم اسکے توآب ہرجال قائل ہین کر ڈیٹامین بجز تصورات وارول کے اور لوني شفهين اورية وآب بھي تسليم كرينگ كريكىسى اعجوبه زابات ہے! ف ۔ بین اسقدرتسلیم کرتا ہون کہ لفظ تصور کوممول عام سے ہٹا کرشے کے مراد من ستعال كرنا بي شبهه كانون كونا مانوس معلوم بوتا ميخ مين سف إسع اسليُّ استعال كيا كمراس صطللح مین ذہن کے ساتھ ایک لازمی تعلق کامفہوم بھی شامل ہو اور ہیں سے فلاسفہ عمو مُا فہم کے مرکات بلا واسطہ مُرا دلیتے ہین ، لیکن یہ دعویٰ الفاظ کے کا ظستے خواہ کتناہی ٰا مانوس علوم ہو الینے مفہوم کے لحا ظ سے ہرگر عجیب ومستبعد نہیں 'اسلیے کہ اسکا مفہوم اِس سے لاہم ادر کج نہیں کہ وجود صرف اشیائد رکہ واشیاء مدرکہ کا ہی ایم الفاظ دیگر سرغیرمدرک شے کے لیے اسکی ساخت *دسرشت کے نما فاسے لازمی ہو کہ* و ہ کسی نفس کے لیئے مد رَک ہو۔اگر و ہفس محا<sup>و</sup>د ومخلوق نهين 'تويقينًا خدا كا وه غيرمحدو دنفس ہوگا ،جس بین ہم رہتے ہین 'حرکت كرتے ہين اورا بناوه در کھتے ہیں'ا ب فرائے یہ دعوی مستبعد ہی بایر کہنا کرصفات محسوسہ امشیا ٔ بین موج د نهین ، حسکاد وسرے نفظون مین میر منشا رہوتا ہی کہ ہمین سستی اشا ، کالقین کی این

له تصورات "كو" اشار "كمرادف قرار ديدين كرستال مزيركيث كي ليك ديكيو مبادى بد مس- وسا-

بری حینیت استخص کی بو بجوانیے حواس پراعتما در کھتا ہو، جوان چیرون کو بھیں وہ دکھیتا ادر محسوس کرتا ہی صحیح باورکرتا ہی اورجوائے وجو دکے بارہ مین کوئی شکٹ تذہرب نہیں ا ركمة الآب اسك مقالمدمين ائي وعوب كواپني تام تشكيك وارتياب اپنے تام شكوك و شبهات کے ساتھ بیان فرمائے ، اور مین ہڑا لٹ کے فیصلہ کو قبول کرنے کے لئے تیار ہون ے نزویک یہ ایک امر پرہیی ہ<sup>ی</sup> کہ روح کے علاوہ کوئی جوہرنہیں 'جوحا مل تصورات ہو' یھی ستم ہی کو شرر کات براہ راست، تصورات ہی ہوتے ہیں، بھر پیمی نا قابل انکار ہی کہ بد مُدرُ کات اُبراه راست صفات محسوسه بهی سے موسوم کئے جاسکتے ہیں اس سے صرحی نتیجہ ينكتا مئ كمان صفات كاكوني متقريخ رفرح فهين جس مين أسكا وجود ہي اسكى كسى كيفيت یاءض کی حیثیت سے نہیں ؛ ملکہ ایاشنے مُرزکہ کی حیثیت سے اِس شے کے اندرج ہے کم رُرک ہی چنانچەرسى بنايرىين، ئەرگات ھواس كے ليئے كسى لايعقل مستقرُ اور اسىمىعنى مين، جوہرا دى کے وجود کا منکر ہون ایکن اگر جو ہر ادی سے محض حبیم محسوس مرا د ہی اجسے ہم ویکھتے اور پو*س کرتے ہی*ن (اورمیرے خیال مین عام خلقت اِس لفظ *سے صرف میری مراد لیتی ہو'*) تو ین دجود بازه کا آپ کیامعنی شراسفی سے زیادہ اعتقاد رکھتا ہون، خلقت کو اگرمیری خیا لا سے کھے بھی تنا فرہری تواس غلط فہمی کی نبایرکہ مین اشیا دمحسوسہ کے وجود کامنکر ہون لیکین چونکہ اس خیال کے اننے والے ورصل آب ہین نہ کہ مین اسلیے اِس تنا فرواعتراض کے وروچهی بین نهین بلکه آپ بین میرا دعویٰ تو بیهی کمبصے جسقدر لینے وجود کا اعتقام ہو اسیقار یقین اجسام وجوا ہر اوی رہمنی اشیا ومُدَرکہ الحواس کے وجود کا بھی ہی اور اسکے بعد دنیاکواُن مجول الحال مہیتوں ورہیولانی ہستیون کے دھرو کی کوئی فکر**و پرو**انہیں ' جس کے بعض لوگ اسقدر گرویدہ ہیں'

سے عوام فطرت کی جانب منسوب کرتے ہیں ' اسکے علاوہ د وسری بات یہ ہوکہ گناہ یا خطاسے اخلاقی کسی حرکت یا وقوعهٔ خارجی و مادی کا نام نهین ، بلکه قوانین عقل و مذہب سے اندرونی انحرات كانام بن چنانچه اسى بناپرميدان جنگ مين وشمن كوقتل كرنا يامجرم كوقانو نامزك بوت دینا *، گناه نهین همچها جا تا ، حا* لا *نگه ظا هر ده که* و قوع*هٔ خارجی کے محاظ سے قتل ع*دا و را<sub>ی</sub>ن صورتونین مطلق فرق نهین بیس جب میستم ہوجیکا کر گناه کسی و توعه خارجی کا نام نهین تو خداکورسی قسم کے تام اعمال و وقوعات کا فاعل براہ را ست قرار دینے سے اسکا مزکب معاصی ہونا لازم نہیں ً تا ' پھرایک بات یکھی ہو کہ بین نے میکھی نہیں عرصٰ کیا 'کرفیز خدا ہی فاعل دحید ہی جواجہ ام میں حرکت بیداکر تا ہی مین نے بیہے شہر کہا ہی کہ ا رواح کےسوااورکوئی فاعل نہیں' لیکن بیادعولے اِس عقیدہ کے ذرائھی مناتی نہین لة كوين اعال وحركات مين ذي عقل وشعو رميستيون كويمي ايك محدود درجة ك دخل فه تصرف ہرتا ہی جگو با لاحرضدا ہی کی قرّت سے ماخوذ ہوتا ہی "ا ہم براہ راست توخیین رمحدود ، ہستیون کے ارا دون کے ماتحت ومحکوم ہوتا ہی'اور اِس کھاظے انھیں حراکم معاصى كاذمه واربان كصية كافى ب (۱۸۷) ۱- لیکن جناب، ما ده ، یا جوهرما دی کا انکا رئیسلی سوال تو بهی بهو اسکے متعلق آپ مجھے یہ اطینان کبھی نہیں ولاسکتے کہ اِس سے مخلوقات کے ذہن کوتنا فرشین ہو، اگر رك عام كى اكثريت كى بنايراس كبث كافيصله دو توسيط يقين كال بهى كه آپ بنيرائين الثاركية بى ابني دعوب سے دست بردار بوجا أين كے، ت ۔ مین جی ہی جا ہتا ہون کہ ہاری آئی رائین صحت کے ساتھ و نیا کے سامنے بیش أى جائين الرسليم الفطرت ونياك سائن عهر رفلسفة مروّع بك يرده شررس بوك مون

اده كايقين ركھيين كيا بيك اسيقدر مقين آ پكر وجود اوه كانتر تقاء

ف مينك تقا، ليكن اسوقت اعتقاد بغيرسى غور وفكرك محض تقليدى تقا، به خلاف

اسكے موجدد واعتقاد تحقيقات و شوت كے بعد قائم مواہد،

(١٤) ١- مجھ تواب ایسامعلوم ہوتا ہو کہ جارے آ کیے اختلاف کی بنیا و تفرق معنوی نہین

المكنزاع تفظی برې و صلى مسلمين بهم آپ متدين و فرق صرف طريقه تعبير كابئ به بريي بوكتم ا خالج سے تصورات متا تر بوتے بين ، يره براہتهٔ نظر آنا به كذفف سے خالج إن تصورات كے

مخرج ومبد وكى ميثيت سے بِكھ قوتين دين 'نقل' و''صل' كى اصطلاحات ابن استمال كرونكا) ہونا چاہئے، گرظا ہر ہو، كہ يہ قوتين قائم بالذات نہين ہوسكتين انكے ليئے كسى ذات

کا وجو دلازی ېو اسی کومین ما ده سے موسوم کرتا ېون او را پ رفیح سے بس جېچه فر پو اسی قدرت ،

ف - گريةوفرائيك كريويوت مستى ذات يايةوتين ذى امتدادين ؟

ا - امتداداس ذات بين تونهين البته اس ذات مين به قوت موجود الأكم بم يين

تصودامتدا دبيداكرفي

ف - توگویا وه ذات خود عفیرمتدهی ۹

ا - بیشک،

ن ـ نيكن وه فعال تونقيتًا بوگى ؟

۱- قطعًا اگرفعال نه بوتواسكى جانب قوتون كه انتساب كه كيامعنى بونگه ؟

ت - اب و و با تونكا جواب اورويجي سيك يدكم إفلاسفه إعوام كى زبان مين ادهكا

اطلاق کبھی بھی ایک بیستی فعال دغیرمتد پر دوسکتا ہے ۱۹ و رپیر پیر کم عرف عام ولغت مرقبح

(10) ا۔ ایھایتوفرائے کواگربہ قول آکے انسان کے پاس حقیقت اشیاء کی دریافت کا ذرىيەصرف حواس بين ' تواسكى گيا وجېزې كمرا نسان كوچا ندايك بىموارشفا ف سطح كې صر مین قریب ایک فنط کے قطر کے نظر آتا ہو؟ یا ایک مربع مینا رو ورسے ٹمرو رمعلوم ہوتا ہو؟ یا پیرمانی مین چیری کا ایک سرا ڈالئے اورہ ٹیر هی د کھائی دیتی ہے ؟ ف - ان صور تونين اسان سے ادراك تصورات مين فلطى نهين بوتى الكماني موجو دہ ادراکات سے جونتائج وہ مُرتب کرتا ہو' اس میں غلطی ہوتی ہی' مثلاً چیڑی کی جُٹال آپ نے دی اس میں جوشے اُسے براہ راست باصرہ سے ادراک ہوتی ہو و فریش ہٹرس ہی ہو' اوراس حد تک اسکا علم بالکل صحیح ہو' کیکن جب اسسے وہ یہ نتیجہ نکا اتا ہو'کہ یانی سے باہز کا لئے رکھی وہ ٹیٹر ھی رہیگی، یا شل ٹیٹر ھی چیزون کے اسکے لا مسہ کومتانز کرے گئ، تواس مین و فلطی کرتا ہی کیلج جاندیا مینار حبیبا کہ ایک خاص مقام سے کھائی دیتا ہو' یہ قیاس کرنا کہ انکی قربت کی حالت مین بھی یہ ایسے ہی د کھائی دینگے! بس میں غلط ہو' نیکن بیلطی ظا ہر ہو' کراسکے اِس ا دراک بین نہین ہوتی ہجسے وہ مراہ دا رریا ہے' بلکہ اسکے اِس نتیجہ میں موتی ہے' جو وہ 'مدرّ کا ت بالحواس سے معقولا ت کے شعلق ٰ اپنے تصورات حاضرہ سے زا فُرغائب کے متعلق نکا لتا ہو، یہی اُصول نظامتمسی (کوپزنگیس) پڑھی منطبق ہوتا ہو' بے شبہ ہوین حرکت ارصٰ کا ا دراک نہیں ہو تا ہیکہ اسے بنتج كالناقطعاً غلط موكاً كريث نين سے اسقدر فاصله ير ركم كجي عبنا زمين اوردوس سیارون کے درمیان ہی، ہمین اسکی حرکت محسوس بوگی، (۱۶) مین طمئن ہوگیا' اور مجھے یہ اعترا ت کرنے مین تامل نہیں' کہ آیکی ہاتین ہیں گئتی مونی ایکن ایک سوال کی اجازت دیجئے، یه فرائیے کراب آپ جسقد رابطال لیکن چونکریه مُدَرُکات مصورات بین نظام بریوکه انکا وجد د بجز فیم کے اور کمیں نہیں ہو سکتا د اسلیهٔ ایک فهم کاموجود ضروری بهی ۱ و رقعم و اراده بیرد و روح بهی کے خصاص ابتیازی مِنْ اِسِ بَارِيمِين افِي نصورات كى علت فاعلى لا محاله روح بى تسليم كر ناير يكى ا (1**9**) ا - اب آسینهاینه خیال بین گریامسئله بالکل واضح وصاف کردیا ، حالانکه اسکی خبزمین كرجو كيدار شاد دوا بي بيصاف تناقص كي طرف مه جاتا بي اچھا بيكے يوفرمائيكي كه خلامين کوئینقص رہجانا ایک مهل بات ہویا نہیں <sub>؟</sub> ف- إس عقيده كي مليت من كياشيه موسكتاب ؟ ا - تىكلىف أتھانا دليل نقص ہويا نهين ؟ ۱- ہم بعض وقت دوسری چیزدن سے ستاذی رساتی ہوتے ہیں یا نہیں و ن - ہوتے ہیں، ا - مُرآب اجبى كه حِلِه بين كروجود روح كا بهى اور روح خداس، ف ۔ بان مین توسی کا قائل ہون، ا۔ ساتھ ہی آب میری فرا کے بین کر خارج سے جن تصورات ہو ہم متاثر ہوتے ہیں دواس مین نین جونا کے اور موٹر ہوتا ہو نیتیم میں کلا کہ کلیف واذبیت کے تصورات ضدا میں موجود ہین یا به الفاظ دیگر ضدامتا نوی وستا کم به د تا هز گویا ذات با ری بین پنقص با تی رنگیا ہی اور اسعقيده كي مليت كاآب ابهي ابهي اعترات كريك بين، ف - اس سه انکارنهین که خدا کو بهرشه کاعلم د دانفیت بهی چنانچ ده د وسری

له میادی بند، ۱۷۶

ے بالکام عکس کی اصطبال کے ہتعال سے زیادہ مضحک وہمل شے کیا ہوسکتی ہو؟ ا - اجِعاً اگرآپ کا اعتراض لفظ ماده پرېی تولسے جانے دینجیئے، ہم اسکے لیئے کوئی تیری شے ا دہ ورفرح دونون سے جداگا نہ فرصٰ کیئے لیتے ہیں 'کیونکہ اسکی کوئی دلیں تو ٹا پر آپ کے پاس بھی نہین 'کہ اسے روح سے موسوم کرنا جا ہیئے 'کیا روح کے لفظ بین یہ مفهوم شامل نہیں ' له وه ایک صاحب فکرو نعال وغیرمتد مستی ہے ؟ ف - میرے پاس دلیل ہی اوروہ یہ ہو کہ بین جو کچھ کہتا ہون اسکے مفہوم کے تعقل کیلئے میرے پاس نفس ہی کیکئی عل کے تقل سے مجھ مین بجزارا د ہ کے اور کچے نہیں ہیدا ہوتا،اور ا دا ده کاتخیل صرف روح ہی کے ساتھ پیدا ہوتا ہو'اسلیۓ جنبامین ہستی فعال کا ذکر کرتا ہو توا*س سے روح مُر*اد لینا ناگز رِ مِدِ مَا ہی اسکےعلاوہ یہ توگھلی ہو دی بات ہی کہس شے مین حذ و ، تصورات موجودنهین؛ وه مجھے دیے بھی نہین سکتی؛ او رحب شے بین تصورات موجو دہین ظائر هو که ده روح هر اورزیا ده توضیح مطلوب بو <sup>و</sup> توپون شیمهی کراس باره مین بهم آپ متحدالخیال بن كروزكر يم خارج سے متا تر بوق بين اسليك بهارس اندرنهين بكد بم سے خارج كسى بتى ين توقدن كا بونا لازى بهو بيانتك بهم آپ بالكل شفق بين اختلات بيان آكر ثرِتا به كراس ذى قرت مستى كى نوعيت كيا بهو مين كهتابون كروه مستى روح بهو أ ب كت بين كرماده بهوياكونى اورشے رجسکی امیت کا مجھے کیا خود آ بکو جی علم نہیں) گرمین اس بہتی کے روحانی مونے کا نبوت رکه تا بون وه به بوکهین لینے گرد و مپین جو هواو ٺ و حالات مېروقت د کیمتار مها مون وه اهال معلوم ہوستے ہیں'ا درجِ کمراعمال ہین' اسٹیئے انکا صدورا رادہ ہی سے ہوسکتا ہو' ا درا را ده کے لیے کسی صاحب ارادہ کا ہونا صروری ہی کی چرجن چیزو نکامین آدراک کرتا ہون ،خودانکا یا انکی صلون کا میرے فنس سے خارج مین وجود ہونا صروری ہے،

اخذہاری طرح محاس نہیں ہوتے۔آپ چونکہ اس کھلی ہوئی تفریق کو لمح ظانعین رسکتے او دونون مين خلط مبحث كرفيتي بين إسى كيا آب كوب محل تناقض نظراً يا، (۲۰) ۱- لیکن آپ نے اہتک یہ خیال نافر ما یا کہ مادہ کی مقدار انتجر بہسے شش اجعام کے تمناسب ثابت ہوچکی ہی اور تجربه کا سارضه کمچ کر ہوسکتاہے؟ ف- ذراين هي سنون كاركا آيك إس كيا شوت ب ۱- اسکارصول میریز کر حرکت اجسام کے مدارج ہمیشہا دہ کے اِن مقدار واقع رفتارو کے مجرعہ کے تناسب ہریتے ہیں 'جوان اجسام میں ہوتی ہیں 'بس جان کہیں رقارمیں برابر ین تواسکا مطلب یہ ہی کو تبنی برہم مین مقدار اوہ ہی ٹھیک اسی کے تناسب سے اسکے مدارج حرکت کھی ہیں' اَ ب تجربہ سے یہ دریا فت ہوا ہی کہ کل احسام واُن خفیف فروق سسے تطع نظر کرے جو ہوا کی مراحمت سے بیدا ہوتے ہیں اسادی سرعت کے ساتھ نیچے اُرتیتے ہیں ا اس سے بیمعلوم ہوا'کہ اجسام کی حرکت ہیوطی' اور لامحالہ اُکیکٹسٹ بھی'جواس حرکت کی علت بهي مقدار ما ده كي متناسب بهي فهوالمقصد دع ف - اب ایک مقدرته بربهی میدفرض کرتے بین کرحسم کی مقدار حرکت جعیشه اسکی شرح رقاروماده کے مجموعہ مرتمناسب ہوتی ہی اور اس مقدمہ سے آپ وجرو مادہ پراستدلال ارتے بین اکیا بیصری استدلال دوری نہیں ؟ ۱ - بین اس مقدمه سے صرف یہ مراد لیتا ہوں که حرکت تمناسب ہوتی ہوترج رفتار ابتداو وصلابت كے مجموعہ كے ا

ف - اچھانیی مہی، توجی اس سے پتیج نہیں کلتا، کر شش ادہ کے مفہدم فلسفیا در کے علیہ مالیہ میں کہا تھا ہے۔ کے بیار کے بیانا سے اسکے تناسب جوتی ہی، بیزاس صورت کے کہ آپ یہ فرض کرلین کہ ناسلوم جوہر

چیزون کی طرح در د و تکلیف کی کیفیت ' بلکهاس احسا س تکلیف سے بھی واقف ہی جو اسكى مخلوقات كو ہوتا ہى كيكن مجھ يہ ہركز تسليم نهين كه خدان اصاسات كليف سے واقفيت یکھنے بکربیون صالات میں انکی علت ہونے کے ساتھ غو دیھی تحلیف محسوس کرتا ہی ہم جوبکر محدو دو محکوم ارواح بین به وساطت حواس، موٹرخارجی کے اثرات سے متا تزموتے ہیں؛ جوہاری مرضی کے خلاف ہونے کے باعث تبض او قات ہمارے لیئے مکلّف دمولّم ہوتے بین بلیکن خداکسی خارجی شے سے متاثر نہین ہوتا <sup>،</sup> ہمار*ی طرح وسا طب*ت حواس سے اد**راک** نهین کرتا 'اسکاارا ده سب پرغالب وغیرمقیتد پئ ہرشے کامُستب ہو'ا ورکو لئی شے اسے مغاوب لیامعنی اسکا مقابله نهین کرسکتی طاهر به کدید بستی مطلق ندکسی شے سے متاذی بوسکتی ہی ا ی متالم کیفیت سیخسس برسکتی ہو؛ بکاسرے سےکسی جس سے بھی متالز نہیں ہوسکتی ا ر ہوگ جسم کے اپند ہیں بیغنی ہما رسے جلہ اوراکات ہما رہے حرکات جسما فی سے وا بستہ ہیں ہماری یت اِس قسم کی ہی کہ ہم اپنے حسم محسوس کے اجزاء حسبی کے ہرتغیرسے مثاثر ہون' اور ا بسبم حسوس تجائے خود صحیح معنی مین صرف اُن تصورات وصفات کا مجموعه ہری جن کا وجود ر کسی نفس مین ہو' اِس بنا پراحساسا ت جسانی کے اِس تعلق کے معنی صرف اسقد رہین ررات (یا اشیاء ُندرکہ براہ راست) کے د وسلسلون کے درمیان نظام کا ثنات می<sup>نظا</sup>بی میکن خدا توروح مجرد ہو،جس میں طرح کی کوئی وابستگی ہونہ تعلق<sup>،</sup> اسکے نفس مین تومیر تا الهین كرجهانی حركات كے ساتھ لذّت والم كے احساسات بيد اہون ، ہرقابل علم شے كا ا مرکهنایه به شهرویل کمال بهی میکن کسی اذبیت سے متا ترمبونا یا حواس سے کسی شیر کو *ىوس كرنا يەدلىل كمال نهين بكەدلىيل نقص جۇ خداا دل الذكر صفت سے موصوف* ہے ندکہ آخرالذکرسے ضداعلم یا تصورات رکھاہے لیکن اس کے تصورات کا

یے تصور کی بیدائش کی توجیہ وجود ما دہ کی بنا پر کی ہو، قدین فورا قائل ہوجا وُ بُگا ، اوراس کے خلاف وكيدكها كيابي اس سبكوكالعدم تصور كرونگا، ليكن أكراب ينهين تابت كرسكته، تو تشريح عوادث برزورو يناعبث بيوكسى ذى المروذى اراده مستى كي تعلق اكريد كها جاوم كەدە تصورات كوپىدا ياظا مېركرتى ہى قوخىراً سانى سە بىچەين اَسكتابىرلىكن ھەستى اِن توتونىي بالك معترى بو اسكة تعلق به دعوى كه وه تصورات كوخلق ، ياكسى ادرهيتيت سے عقل كونتاتْر اسكتى بى ميرى مجدين طلى نهين أسكتا ، بلك مين قويه كهنا بون كواگر بهين ا ده كار ايانى علم ہوتا، اگر ہم اسکی صفات کا علم رکھتے، اور اسکے وجو دکوسمجھ سکتے، تو بھی یہ دعویٰ مسئلہ کو صاف کرنے سے آنابعیدرہتا، کہ رمیرے نزدیک تو) یہ دعوی بجائے خود اونیا مین سے زياده لانجل مشله ربتا،كيكن باينهمه ميرايه مقصديين كه فلاسفطيبيني بتك يكركيابي نهين تقدرات کے ہاہمی ربط وتعلیٰ کے مشا ہرات اور ان کے استدلالات سے وہ فطرت کے قوانین وطریق کاردریافت کرتے ہیں 'اور پیشعبۂ علم مفید بھی ہی'ا ورصروری بھی' (۲۷) ا۔ لیکن کیا پیذیال کیا جا سکتا ہو، کہ خدا کل نفیع انسان کو دھوکے مین رکھے گا؟ کیا آگیے خِال مین به بات آتی هو که خداتهام دنیا کووجو د ما ده پراعتقاد رکھنے پرائل رکھے گا' در آنخالیک اسكاكوني وجود نهين،

ن ۔ یہ تومیرے خیال مین آپ بھی نہ سلیم کرینگے، کہ ہرعام خیال کا، جو تعصب، ضدد یا غلط فہمی کی بنا پرشائع ہو جلئے، انتساب خدا کی جانب کیاجائے، ہم سکی مبانب جی الات و آزا کو منسوب کرتے ہیں، وہ یا تو وہ ہوتے ہیں، جو براہ راست و می والهام کے ذریعہ سے ہم بہا القا ہوئے ہون، یا بھر وہ ہوتے ہیں، جو ہا رسے تو لے فطری کے لیے، جو ہم بین خدا ہی کے لئے، جو ہم بین خدا ہی کے لئے م

(پاچس نام سے بھی آ ب اسے موسوم کرین) ان صفات محسوسہ کے متنا سب ہوتا ہے، لیکن بیزوش کرلینیا صاف مصادرہ علی المطلوب ہو بہ مجھے اس سے انکار نہیں، کہ جسامت، صلابت، ایز ہمت کا دجود کر کرک بالحواس ہی مین اس بربھی بحث نہیں کرتا ، کہ ششق ان صفات کے متنا سب ہؤ مجھے جس شے سے انکار بہو وہ یہ ہو کہ یہ صفات ہاری مُدرک کی از نکو خلور میں لانے والی قوتیرکسی جمیر مادی میں موجود ہیں، میں اسکا منکر بون اور آ ب اسکے قائل، لیکن کوئی شوت آ ب بھی انبک نہیں بیش کرسکے ہیں،

(۷۱) ۱- خیراس مشله پرتواب مجھے بھی اصراد نہیں، گربیاتو فرمائیے، کہ کیا آ بچے خیال کے مطابق فلسفہ طبیعی کے اساتذہ دفینی علماء سائنس، ابتاک خواب دیکھتے رہے ؟ آخروہ ، جو وجود مادہ کوسلیم

كركمواد فك كي معلى ونظريات وتشري بيش كرت بين الك كيامعنى ربجات بين ؟ وكم واد ف سعة يكي كيام ادج ؟

١- إس سع مراوأن مظا برس بر جنعين مين ليفهواس سعادراك كرا بون،

مدر توكيامظا مركدك إلحواس تصورات نهين بوقية

ا - اسكااعتراف توين سود فعه كرجيكا بون

ف - تواب حادث کی توجیه کے معنی بیبان کرنا ٹھرے کہ ہم تصورات سے کیو کرمتا ٹر ہوتے ہیں؛ نیز بیکہ وہ کس طریقد اورکس ترتیب سے ہمارے حواس بِنِفقش ہوتے ہیں، یہی معنی ہوئے یا کچھ اور ہ

ا - میں ہوئے،

ف - اجھاأب ارا بي ابت كرسكتے بين كركبى كسى اسقى نے ہارے نفوس كے كسى

لهم، که مادی ندو مدد

بكه بهین امشیاء کے وجود تک کا بقین نہیں ہوسکتا؛ حقیقی آ وازین اور زنگ ، ا ور حقیقت نامعلوم حرکات واشکال کے سواا ورکچیز نہیں؛حرکات بجائے خود نہ سریع ہوتی بین ندبطی ۱ اجسام امتداُ وُطلق رکھتے ہیں، بغیرکسی تعین ٹنکل وجسامت کے؛ ایک بے شعور؛ لانیقل؛ عدیم الحرکت بہستی، رفیح برعائل ہوتی ہے؛ حسم کا صغیرترین ذرّہ بیشار اجزاءممتدمیشل موتابهی؛ در اصل پرسب برعات بین بیروه انو یکھے خیالات بین جن<sup>سے</sup> ا نسان کی فطرت سلیم دنگ رہ جاتی ہو؟ اورجن کے تسلیم کر لینے سے ذہن انسانی شکوک وشکل<sup>ات</sup> کے جال مین ُ انجو کررہ جاتا ہی' میں انھیں' اوراُ تھیں کے شل بدعات کے خلاف انسان کی فطرت ساده وسليم يرزور ديتا مهون ميه بيشبهه بهت مكن مهي كم مجھ اسكے ابت كرنے مربعض نا ما نوس طریقه پاغریب الفاظ کا ستعال کرنا پڑا ہوا، لیکن میرے مفہوم کے یو ری طرح زین شین بوط نے بعداس مین اگر کوئی شے سب سے زیادہ عجیب معلوم ہو گی، توصرف میا کہ يقطعًا نامكن البكه خباع نقيضين مئ ككسى لا فيقل شنه كا وجو دنفس سے مُدرك كيُّ طِلْخِية الگ ہو" اورا گرنیہ خیال حیرت اُگینٹر جھا جاتا ہی وُشرم کی بات ہی کہ اِس ن<sup>ل</sup>فیین او<sup>ر</sup> ايك سيحى لك بين ديسا سجها ما تاسيه! (۲/۲۷) ۱- آپکواس سے سرو کار نہ ہونا چاہئے ، کرد و سرون کے خیالات پرکیا کیا اعتراضات وارد ہوتے ہیں۔ آپ صرف دبنی دلئے کی صدا قت ثابت میجیے، اب اِس سے بڑھ کھلی مونی بات ا در کیا موگی که آب تام اشیاء کوتصورات مین تبدیل کئے قیتے بین اور بیا کون كرد إبرو؟ آپ ان آپ جومجه پرتشكيك كاالزام لكك مين تا مل نهين كريته ايه تو بالكل كلي مونی بات بری اسکاکونی جواب نهین موسکتا ، ف - آپ كوغلطاقهى بودى، ين استاء كوتصورات ين نهين، بكرتصورات كو

د و بیت کرده مین اسقدر برمیی بون که جارے لئے انکا رکی گنجائش ہی نام ہو۔ اب فرائے ا ر دجود ما ده کے لیے کوئی دحی ہے؟ یا پیرکونی شہارت (حوالس) موجود ہے؟ اسے بھی جانے دیجیے يه ين المركات بالحواس سے على د وجود ما د ه كا بقيبن عامته الناس كو بوكب واو عامة الناس کیا، بجز ان چند فلاسفہ کے جوغو داپنامفہوم نہیں سیجھتے ، اورکسی کو بھی نہیں ، آیکے سوال سے السامعلوم ہوتا ہو کہ یہ مسائل آ بچے نزدیک بالکل صاف ہیں او پہر ہے بھی سبمها دینیجهٔ گا'اُسوقت مین ایک د وسراه پاب دینا فرض مجهوزگا'اُسوقت تک میرایه جواب کا فی هو که پیرسے خیال مین خدانے نوع انسان کو مرکز فریب نهین و یاہے، رسام) ١- يمكن اس خيال كي ندرت واجنبيت كوكيا كيجيُّ گااصل خطره توبيين جر، نئي باتون كى ہميشەروك تقام كرناچا بئي، لوگون كےمسلمات بين خلل يرتا ہي، اورا يخ تا بُج كاكسى كوعلم نهيين ببوتاء ف- مین نهین مجدسکتا ککسی ایسے خال کے الال سے جسکی بنیاد مزهاس برہی عقل پراورنه وحی زبانی پرائن عقائد مین کیونکر شل ٹرسکتا ہو، جنگی بنیا دون سب پرہے، په مین په شبه تشیایم کرتا مهون که حکومت و مذہب مین برعات خطر ناک درتے ہیں او دا ککی روک تھام ہوتی رہنا چا ہیئے، لیکن آخر فاسفیرین ایجے ایسداد کی کیا بنا ہوسکتی ہو وکسی شف نامعلوم کومعلوم کرنا بعلی برعت ہی'اوراگراس طرح کی برعات کاستر با ب کردیا گیا ہوتا' توا بنات انسان نے علوم و فون مین خاک ترقی کی ہوتی، بیکن خیر، بدعات وستبعدات ئی حایث سے مجھے سرو کا رہنیں، رمجھے کہنا یہ ہی کہ اس بیعات یہ ہیں ک<sup>ہ</sup>) صفات مُدرکہ اِشیا' مين نهين مهين حواس پراعتما و ته كرناچا بيئي ؛ جمين اشيا ، كي صل اميت كامطلق علم نين له م، یه م

لیکن اگر ہر (جنّ ئی تفریق کی بناپرایک حدید نوع بافرو قرار دی جائے تو تعدا و اسماء اس قدر کثیر ہوجا ئیگی 'کەزبا ن حل ہی نہ ہوسکے گی' اِس دقت اوراطیح کی دوسری دقتہ ہے جو ذراسے غو رکرسفیر نمایان ہوجاتی بین بینے سے لئے، لوگ متعد دنصورات کو، جیختلف هواس سے علم مین کتے ہیں' یا ایک ہی حس سے مختلف او قات یا مختلف حالات مین ہوتے ہیں، مگر من میں یا ہم کسی طرح کا ربط زبانی یا سکانی ہوتا ہی کیا کر لیتے ہیں، اور اِن سب کوا یک ہی تسمیہ کے تحت مین لاکرانھین ایک ہی شے سمجھتے ہیں، اِسے التيجه في كلا كم حبب ابني ايك وكي ورئي جيزي حاني بين لينه و وسرے حواس سے كرنے لكتا ېون؛ نواسکا پېطلب نهين ېو تا کرجس شے کومين ديکھ حيڪا ٻون؛ اسکابهترعلم ڪال کرو ایک حس کا مُدرک دوسرے حواس سے اوراک مین آ ہی نہیں سکتا اسلیج جب مین خرد مین سے دیکھتا ہوں و آواسکامطلب مینہین ہوتا اکہ جوشے میں نے خالی انکھ سے دیکھی اتمی'اسکا بهترعلم حاصل کرون شیشهست ادراک کیا بروا، مُدرَک خالی آگارکی مُررُک سے بالکل مختلف ہو تا ہو روال اِن دونون صور تو نمین مقصد صرف یہ ہوتا ہو کہ تصورا کے باہمی ربط کاعلم ہو'ا وردسٹنجص کوجسقدر زائد ربطاتصورات کاعلم ہوتا ہی استقد ده ما بيت اشياء كا زياده عالم مجهاجاتا بهر بس حب بهارت تصورات تغير زير بين ا در ہارے حواس ہرحالت میں ایک ہی شے سے متاثر نہیں ہوتے، تو آپکاء ترض کهان باقی ریبتا هیج اور دامس صورت وا قعیت بنتیجه تو بیرحال نهین کل سکتا که جوا نا قابل احتاد بین یا به که وه با بهم پاکسی اورشے کی نسبت سے تناقض بین تاوقتیکہ ایکا وه و ہم نتسلیم کرنیا جائے 'کہ ہرشے کی ایک واحد ،غیرشغیرو نا قابل ادراک حقیقی

اشياد مين تبديل كرتا مون اسليك كهجو جزين براه راست ا دراك مين آتى مين أآب الحفين مظاهراشیا و کصیب اوربین انھین کوصل اشیا دهیقی قرار دیتا ہون ، ١- اشيار هيقى إزبان سے جو كي حاہيے ، كيئے ، كريه بالك قطنى ہو ، كم آ كيے أصول كے كاظ سے اٹیادکے خالی قالب رہ طبقے ہیں ،محض خارجی سطح جوھواس کوستا ترکرتی ہو، ت - آپ جن چیزون کو خالی قالب، اور خارجی سطح "سے موسوم کرتے ہین، میرے ز دیک و هی مهل اشیار بین اوروه خالی یا ناقص تو بهو هی نهین سکتین برجز اسکے کہ آیج نظریہ کے مطابق مبیولیٰ کو ہرذی مبیم شے کا ایک عنصر حقیقی تسلیم کر لیا جائے ،ہم آپ س<sup>عد ت</sup>ک متفق بین کدادراک ہم صرف صور محسوسہ کا کرتے ہیں 'اختلاف اِس امریبن ہو کہ آپ الخفين خالى مظا ہر مجھتے بين اور مين حقائق اشيا ، مختصر لفظون مين بيركراپ ھواس پراعماد انہیں کرتے، میں کرتا ہوں، (۲۵) ا- آپکا دعویٰ یہ ہو کہآپ حواس براعتما دکرتے ہیں' اور آپ کواس برٹا نہو کہ آپ کوعامتدالناس کی ہم خیابی حاصل ہو، ہیجے حیال کے مطابق مبل ماہیت اسٹسیاء

ھواس سے دریا فت ہوتی ہو' لیکن بھرآخراختلا فات کیونکر سیدا ہوتے ہیں ۱۶ ورکیون پی ا یک شکل و دیگرصفات محسوسه جمیشهٔ اور برطریقه سے ایک مهی حال پرادراک مین تی مین ؟ اورکیون ہم کسی حسم کے بہتر شاہرہ کے لئے خور دبین سنعال کرتے ہیں ' اگر خالی کھ اسے دیکھنے میں کھی وہ اطرح معلوم موسکتاہے ؟

ف - صل مير اي كرس شے كو ہم جورتے بين وه بعينه وه نهين بوتى جسے م ديكتين ا درجوشے غور دبین سے معائنہ مین آتی ہ<sub>ی</sub> کو ہ بعینہ وہ نہین ہوتی جیسے ہم خالی آگھ سنے کیتے ہی<sup>ن</sup>

لمه مبادی بند س

غيقى شے كيونكر موجود ہوسكتى ہى نتيجە إن سب با تون كا يەبرتا ہى كەہم انتها ئى تشكياك ئے انجھاؤیدی بھینس کررہ طَتے ہیں-اب مین آپ سے حیار سوال کرتا ہوں، نہیلا پر کہ آیا آ کیے تصورات کا انتساب غیرُمدَرک و قائم ہالذات جواہرکی جانب سرحیثیت صلو کھے کرنا <sub>ٔ ا</sub>س ساری تشکیک کا **صلی ما خذی** بی انهین ؟ دَ وسراید که کپکوان مجهول اصلون کا على عقل بإحواس كس ذريعه سے ہو<sup>تا</sup> ہى؟ اوراگران دونون طريقون سے نهيين ہوتا، تو انکے وجو د کوتسلیم کیئے جا ناایک ا مربغوہ ہی انہیں ؟ نَیسراسوال یہ ہٰوکہ آیا کا فی غور کے بعد آکیے ذہن مین 'جو اہر غیر مُدرک کے وجو دِ طلق و خارجی'' کا کوئی مفهوم و تخیل بیدا ہو تا ہی؟ أُخْرى سوال يهم كمآيا مقدمات كوميش نظر كهف كيدريسب سے زياده قريع قل نهین که نظرتِ لیم کی مثا بعث کی جائے واپنے حواسی عمّا دکیا طبئے مجمول الحال ما ہیتونِ ادر مهدیٰ کاتخیل د و رکر دیا جائے ، او رعامته الناس کے ہم آ ہنگ ہوکر' اُ رحقیقی جبرو دجود شلیم کرایا جائے ،جدعواس سے ادراک بین کتے ہیں ؟ ريمل ١- سردست ان سوالات كاجواب تويين نهين ديتا المجهد ديمينايه بهوكم أئنده مشکلات کاحل آپ کیو کرکرتے ہیں' یہ فرمائیے کہ ایک شخص کے حواس جن مُد زکات ادراک کرتے ہیں 'کیاوہ اطرح د وسرو ن کے ادراک میں نہیں آتے؟ یہا ن اگرسوا دی وربون تووه بھی اغ ، درختون اور بھولون كوسلطے دكھيين سے جيسے بين و يكه را **بون، میکن بیراشتراک و توافق اُن تصور**ایین نهین <sup>با</sup> قی رمین<sup>ا،</sup> جویین لینے تخیل مین ْ پيدا کرتا **جون ' کيا پيەشنے** ' مُدر کاتِ ا ول الذکر و آخرالذکر مين تفريق نهين پيدا کرد تيي ْ ف - بشک سیداکردیتی بو او رمین نے توکیمی مدرکات حسی وخیالی کی تفریق ها الكارنيين كيا، ليكن آپ إس سے نابت كيا رائا على سے بين ؟ آپ يہ تو ہر طال

ماہیت ہوتی ہ<sub>ی</sub>'اوراس وہم کی بنیاد *میرے نز دیک عام محا و رہ کے صیح*ے مفہوم ت<sup>ہم</sup> ہ¿؛جس مین متعدد حُبدا گانہ تضویات کونفس کےسلصنے کی ایک تحدیث کی حیثیت ظاہر کیا ہا گا میرونیال تو بیهی که فلاسفه کی اکثر غلط فهمیون کی بنیا دیری بهی میوی کفون نے اپنے نظرایة ئی نبا' مفاہیم رینہین بلکہ الفاظ پر رکھی' او رظا ہر ہو کہ بیرا لفاظ عامتہ الناس کے وضع کوڈ ہن، جومض روزانہ زندگی مین کاربرآری وسہولت کے غرض سے وضع کیئے گئے ہیں، نكسفلسفيا ندمقصد كويبين نظر كفكر ١- ين آب كامطلب محركيا، (۲۷)ن - آ کیکے خیال کے مطابق محقصورات ہمین ھواس سے ادراک ہوتے ہیں، دور شیا تقيقى نهين المكه النكي عكس؛ إلى افكي نقلين بوتى بين السليئه بهار اعلم بهي اسي صريك حقيقي ہوسکتا ہی' جس حد تک ہمارے تصورات ان صلون کی صیحے نقلین ہوتی ہیں'لیکن جُ آپ کی پیرمفروضہ صلین بجائے خود مجهول ہوتی ہیں، پیرکہنا بالکل نامکن ہو، کہ ہما رہے تصورات کس حد نک دِن سے ماثل ہین ، بلکہ یہ بھی کہ آیا کھر بھی ماثلت رکھتے ہیں ، اِس بناپر ہمین بقین ہو ہی نہیں سکتا، کہ ہم کھی علم حقیقی رکھتے ہیں۔علاوہ از بن جو کہ ہمارے تصورات را برمتغیر دو تے ہیں ، در انحالیکہ آبکی وہ مفروضہ اشیار تقیقی غیر تغیر رہتی ہیں ، یہ ظاہر بور كىسب تصورات سيح نهين ہوسكتے، يا كم ازكم يەكدا گرميض صيح اور نبض غلط ہو بین توبعی جارے باس انکے درمیان تفریق وامتیاز کا کوئی در بیہ نہیں، اس سے ہار<sup>ے</sup> شاك تذبرب كواورتر قى بوتى بى كامرزى غورسى يايمى معلوم بوتا بى كريه بم كسى سرح خِال نهین کرسکتے، که تصور یا کوئی شے ماثل تصور کیو بکرنفسسے خارج، ابنا وجود کھسکتی ہے۔ اور اس سے بھرید ذہن مین کسی طرح نہیں آتا، کہ کا ثنات میں کوئی

ا ہوتے ہیں، اورجوز بان کے ستعال سے بالکل نا وا قف بین مظا ہر ہو کہ ان لوگو نکے ا دلاکات بالان متور ہونگے، یہ بے شبہ مکن ہی کرگفتگو کے وقت بعض لوگ شنے مرز کر کی کیسانیت کے کاظ ا کے مدرکات کو' ایک ہی 'شفے سے تبیر کریں' اور نبض لوگ شخاص مدر کیں کے اختلاف و تعدد كى بنا پرمدركات كواشيا وختلفه سے موسوم كرين ؟ليكن كون كرسكتا بى كديسارااختلا محض نفطی نهین ؟ مینی صرف اِس امر کا که جو کیز مختلف اشخاص نے دکھیا ہو' اِس لفظرُرُا یک م<sup>م</sup> ا و بن کا طلا*ق بوسکتا ہی کی نہین ؟ دایک د وسری شال می* فرض کیجئے کہ ایک کان پخ جسکی ظاہری شکل بستوریج، گرجس کے تمام کمرومسارکرکے ارسرِنوتعمیرکئے گئے ہیں، آب آپ اسپرمصربین کریه وہی "قدیم مکان ہی اور مین کہنا ہوں کہ نہیں یہ وہی" نہیں ' د بلکها پینیام کان بهجا کسکین کیابه این اختلات لفظی سیرے آکیے حیّا لات صل مکان کے تعلق متحدنهین ؟ اور به نزاع تامتر نفظی نهین ؟ اگرآپ اسکے متعلق بیر کیئے کما ختلاف نفظی ہی نہیں مکم منوی بی اسلیے کرمین نے مکان کی عینیت کا تصور مجردہ اس را ضافہ کردیا ہی اور کینے ایسانهین کیا، تومین بیعرض کرونگا، کدمین تصور مجرد ، عینیت کے مفهوم ہی سے نا آشا ہون بلکہ آب سے یہ گزارس کرتا ہوں م کررین تویین )خود آب اسکا کیا مفہوم سیجھتے ہیں ا كيون آپ ساكت كيون بين ؟كيا آپ أب بھي إس سے مطائن نهين كرلوگ جو وحدت وكترت ا عینیت و تعدد٬ مین اس قدر *تھاکڑتے ہین اسکی بنیا د تامتر اختلاف* الفاظ و <sub>ا</sub>ساء برہی نەكەكسى رائے وخيال كى معنوى تفرىق پر ؟ اچھا ايك اور بات بۇھبى توخيال كيجئے، ادە كا دجود سلّم ہویا نہوا مانحن فیرسے تواسے کوئی تعلق ہی نہین میتو ما دیکین کو بھی سلیم ہج كه بهم حِاس سے براہ راست جو كھ ادراك كرتے ہين اوہ تصورات ہى ہوتے ہين ا که م، که م لهم،

نهین کهسکتے، کمچ نکه اشیار محسوسه کا دراک بهت سے لوگ کرتے ہیں، اسلینے وہ غیر رُوک ہیں، اسلینے وہ غیر رُوک ہیں، (۱۲۸ ا - ان اس سے توکوئی احتراص نہیں پیدا ہوتا، لیکن ایک دوسری بات کلتی ہو آپکاتو ہی خیال ہی نہ کہ حواس سے ہمکو صرف تصورات موجو وفی النفس کا ادراک ہوتا ہو ؟ اب کاتو ہی خیال ہی نہ کہ حواس سے ہمکو صرف تصورات موجو وفی النفس کا ادراک ہوتا ہو ؟ اب کاتو ہی خیال ہی نہ کہ دوس سے ہمکو صرف تصورات موجو وفی النفس کا دراک ہوتا ہو ؟

ا۔ لیکن وہی تصوره میرے ذہن مین ہی نظاہر میرکد آئجے یکسی اورکے ذہن مین نہیں ہوسکتا، نوکیا اِس سے ینتی نہین کلتا، کہ دوآ دمی ایک ہی چیز کو نہیں دیکھ سکتے ؟ اوراس سے ٹر کرم ستبعد کیا شے ہوسکتی ہے ؟

ت - اگر لفظ "ایک ہی سے عام بول جال دالی مُراد لی جائے، تو یہ بقینی ہردا ورسیر اُصول کے ذرابھی منافی نہیں) کمختلف شخاص ایک ہی شے کا ادراک کرتے ہیں یا پیکہ ب ہی شے یا تصور کا دراک مختلف نفوس میں ہوتا ہی الفاظ تولوگون کے من گرم ہت ہیں ا اورچِ کم لوگ' و ہی' کے ہتعال کے ہراس موقع برعا دی ہو گئے ہیں ، جمان کو بی فرق اداِک مین **نمین آتا'اور مین** اُن کے مُدر کات مین کوئی تغیرکر نانہیں جا ہتا 'اس لیے لوگ جس طرح پثیر سے پاکھتے چلے آئے ہین کہ کئی آدیدون نے وہی شے دیکھی "سیطرح آئندہ بھی اِس فعمت رہ کا استعال جاری ر بیگا، بغیرراست بیانی اورمحا وره زبان سے انخرا من کیئے الیکن اگر ّوہی ً کا لفظ فلاسفہ کی **طلاح مین لیا جائے 'ج**واسین اشتراک د کمیسا نیت کا فلسفیانہ مفہوم کھٹی ل لرتے ہیں' تو اکی تعربیات ختلفہ *کے لحاظ سے* داسیلئے کہ فلسفیا نہ کمیسا نیت کی کوئی تعربین ایجے ہاں خودسلم ومتفق علینہیں ) مختلف شخاص کے لیئے ایک ہی شلے کا ا دراک مکن بھی ہم اورنامكن هي ليكن خير ييمسُله جيندان الهمه يهي نهين كه فلاسفه وبي كا أطلاق كستَّ ركرينگے، فرص كيجئے، چند تحدالقوى ا فرادكسى حكم مجتمع بين، جو ھواس سے يكسان طور يرتا تو

اور حكِيه نهين سكتا، اسليمُ إس بعيل كا وجود يقييني جهقنا بهون اگراس بيل سي آپ زمي طراوت ، سُرخی میزی مکے تمام احساسات حذت کرتے ہیں ، تو آپ خود اِس عیل کو معدوم کئے دستے ہیں اسی علی ان حسیات سے علی داکو دی وجدد ہی نہیں رکھا اسی سے این کهتا مدون کر کیل مجموعه بری ارتسا مات محسوسهٔ یا تصورات مُدرّک به عواسمختلفه کا اوران تصورات کے مجوعہ کو ایک نام اسلئے دیدیا گیا ہی کہ یہ تجربہیں ہمیشہ کیا آئے بين، شلاً جسد قت كام ودين كوايك خاص قسم كا ذا نُقدِّ عسوس بدا بين قت بصاري يُرْخ ر بگر محسوس ہوا ، لا مسہ کو نرمی وگولا نئ وغیرہ کا احساس ہوا ۔ اَ ب جب مین اِس کھا کو د کھیتا ، عبدیا'ا ور میکھتا ہوں ، توسمجھ مختلف طریقو*ن برا سکے وجو*دیا ُاسکی حقیقت کاعلم ہو ، ہو گویا سکی حقیقت و ن حسّیات کے علاوہ کوئی معنی ہی نہین رکھتی <sup>،</sup> لیکن اگراس بھیل سے ا یکی مرادکسی نامعلوم ہستی سے ہی اور اسکے وجو دسے اسکی مدرکتیت کے علاوہ کوئی ا ورشے تو اِس صورت میں بے شبرین یا آپ، یا کوئی بھی اس کے وجود کا بقین نہیں ر کھ سکتا،

(اسم) ا- یکن اگرین فنس کے اندراشیا ، محسوسہ کے وجود کے خلاف وہی دلائل لاؤن ، جوآب ہیولی کے اندرائکے وجود کے برخلاف لائے تھے ، تو ؟

ف - سيد آپ اپنے د لائل تولائي، پھريين جواب عرض كرون،

ا- نفس متدہے یا غیرمتد ؟

ف به قطعًاغيرممتدو

۱- اورآپ یه مانته بین کرجوچزین آپکے اور اک بین آئی بین وه آپکیفنس مین بین؟ من به بیشک به

اسلیٰ آبکااعتراض که کونی دو شخص بعینه ایک ہی سننے نہین نیکھتے ، جس طرح میرے قابا مین پئ<sup>سلطرح</sup> مادئین برکھی وارد ہو تاہیے، (۲۹) ا۔ یہ پیچ ہو ۔ گروہ لوگ خارج مین ایک اس بھی تونسلیم کرتے بین دجنگی پیب تصورات نقلین مین اور) حبکی جانب ده اِ ن تصو رات کو دعیع کرکے گ<sub>و</sub>یا صل حقیقت کا ا دراك كرسليتي بين. ف - (اس نقل وال كمسله كالوابطال بوجيكا بهروسيكن اس سع قطع نظر كرك) ا پایک خارجی شل کا د جه د میرے مسلّمات کی بنا ریجی تو فرض کرسکتے بین اور گوظا ہمر ہو کھ يى خارج صرف آكچے نفس سے ہو گا، خركه اُس محيط كل نفس سے خارج ، جوتمام اشاء كا حامل ہو تاہم عینیت کے محاظے اِسے خارجی ہی ہم حتاجا ہیئے 'اور آپ بھی یقینًا ایساہی مجھتے ہوگو' ۱- ان اب تویه پوری طرح میری مجھ مین آگیا، که یا تورس اعتراص کی کوئی ا ہمیت ہی نہین' اور یا اگر ہو تو دونو ن صور تو نین مساولی ہے۔ <sup>ف</sup> - ۱ ورجواعتراض د ومتنا قض مسائل رپیکسان وارد <sub>(م</sub>وتا ہو، اس سے کسی کے خلا ف استدلال نہیں ہوسکتا۔ (دسم) ١ - يوتوهيك بي يكن ببرحال اگرتشكيك كے خلات آئچے تمام دلائل كا خلاص كيا جائے، توصرف اسقد زيكلتا ہو؛ كەن بهين اِس امركا يقين ہوكہ ہم واقعتَّه ديكھتے؛ سُنعة اورهيوت بين يابالفاظ ديگرارتسامات محسوسه سے متاثر بوتے بين " ف - يكن إس سے زياده ١ ورج اسكے كيا ؟ ين اس سامنے والے بچل كود كيتا ہون جھوتا ہون ، چھٹا ہون او رچونکر مجھے بقین ہی کرکسی معدوم سے کویٹرن کو چو له م،

یرکوئی استنانی مثال نہیں عام گفتگومین ہم اعال ذہنی کے لیئے نہا بیت کثرت سے اشار سوسه کے الفاظ مستعاد کیکراستعال کرتے ہیں' اخذ انعکاس' وغیرہ ببیون الفاظ ایسے ہیں،جب و معال ذہبنی کے متعلق استعال کئے حاتے ہیں، توکو ڈئی بھی اُن کے مطبعظہ نفظى معنى نهيين ليتاء رموم ۱- اجھالس باب بین تومین طمئن ہوگیا، نیکن ابھی ایک اور قوی اعترض <sup>ا</sup>قی ہی جس کا میں نہیں جانتا کہ آپ کے پاس کوئئ جواب ہوگا،او ربیہ اعتراصٰ اِس درجہ اہم ہو' کہ بالفرض آپ اورسب اعتراضات کے جواب دیے بھی دین'ا و رصرف ہیںایا اقى رەمائے، تو بھى مين آپ سے قائل نهين بونيكا، ف - ذرامين إس عظيم الشان اعتراض كوسنون تو، ا - ہماری کتاب مقدس مین افر نیش کا جو بیان ہو' وہ اکیکے خیال سے اِلکا متناقضر ہو' موسیٰ آفرینش کا ذکر کرتے ہیں' یہ فرنیش کسے گھی ؟ تصورات کی ؟ نہیں ہرگز نہیر. بلداشيادي اشيار قيقي كى جوابرادى كى آب اينج أصول سے اگراسے تطبيق دے سكين ڒالبته مکن ہ<sup>ی ک</sup>رین آپکا ہم خیال ہوجا وُ ن<sup>،</sup> ف - موسى توانتاب، ما مهتاب، ستارك، برويج، نباتات دحيوا نات كاذكركرت مبن مین اسکا پوری طرح قائل ہون کہ انکا دجو دعقیقی ہی اور پرسب خداکے آفریدہ ہیں تھار سے اگرآپ ذہن کے محض مظنہ نات و توہمات مُراد لیتے ہیں' قریقینیًا اُں جِرُو کوتصور ا نہیں کہ سکتے، لیکن اگرتصورات سے فہم کے مرز کات براہ راست، یا اشار محسوسقصود ہن ، حبکا وجود ہی نفس سے خارج یا صالت غیرُ درکیت میں نہیں ، تو یہ اشا رتصورات ہی ا سلى يىنى تورىت بىن، م

۱- اورآپ ارتسا مات محسوسه کو بھی انتے ہین ؟

ن - مانتابون،

ا- أب بوفرائيه كه آكي نفس مين ان تام عارات وشجارك وجود كى حكو كهان سے

اه بی کیا اشار ممتد کا ظرف کو بی غیرممتد شنے بن سکتی ہو ؟ یا ہم پینیال کرین کو میارتسامات

اسی شے پر بنتے ہیں، جو صلابت سے معرّیٰ ہو؟ آپ یہ تو ہبر حال کو ہی نہیں سکتے، کواشیار کا وجودآ کچے نفس میں مطرح ہی بصیے کتابون کا وجو دا کیے کتبخا ندمین ہو؛ یا بیر کواشیار کے نفوشل سپر

میسه ترسم ہوتے ہیں، جیسے وم رہر کے حروف منفش ہوتے ہیں، (اورجب یہ نہیں تو) کیر

نفس مین ایکے وجود کے کیامتنی میں؟إن سوالات کاجواب اگراپ نے کییں' تومین کلمی ریستر ریست

ان تام اعتراصات كور فع كرسكتا بون جوآب نے مير سے مسئله بيبولى بركئے تھے، من ۔ و كھئے، مين حب يہ كہتا ہون كر اشار نفس بين موجود بين يا عواس مِنِقش ہوتى

ف ۔ ویجھیے، بین حب یہ اسا ہون کہ اسیار تفس بین موجود ہیں، یا عواص رچفس ہوں بین، تومیرا یہ طلب بھی بھی نہیں ہو تا کہ تھیٹھ لفظی معنی میں اجسا م کسی مقام مریکن ہوتے

بن اوسرايه صلب جي بي بين بو ما مه ينظر على عني بين اجسام مي صل مرق مورد بين ياموم بر چرطرح منقش بوت بين ، بلكهميرا نشأ صرف بيه بوتا بهو كنفس انكاا دراك ا حاطم

کر اہری اور میں ہوتا ہری خارج ہی، بیسنی نفس سے عالجے دوکسی شفے سے، آ کیے شبہ کا قریم جواب ہوگیا' لیکن میں نہیں جانتا 'کہ اس سے آکیے ایک غیر مُدرک ہید لی کے وجو د کی کیو کر تائید ہوکتی ہو کر میں نہیں جانتا 'کہ اس سے آگیے ایک غیر مُدرک ہید لی کے وجو د کی کیو کر تائید ہوکتی ہو

(۱۳۲۷) - بان اگرائیکا صرف اتنا ہی مفہرم ہئ تو جھے واقعی کوئی فائدہ نہیں بنجینا،لیکن ج خیال مین آپ بیمفہوم قرار شینے میں محاور ہُ عام سے بہط گئے۔

ف- ایک ذره نهین عام بول جال نے اچھی طرح اسکے جواز کا فتوی دیدیا ہی، اور

فلسفى توعلى امموم برا برقهم ك*ى عمر ركات براه راست كواشياد موجوده فى ل*نفس <u>كت</u>ے ہيں او<sup>ر</sup>

لهم

توریت کے بیان مین کوئی تناقض نہیں قرار دیا جا سکتا، لیکن میراخیال تو بیہ کر کھڑ پڑکا عقامیہ کے اور توربیت کے بیان کی کوئی تعبیرو تفییر درست ہی نہیں، آپ تبلیم کر چکے ہیں کدارواح کے علاوہ جو کچھ ہو تضورات ہی جین، ظاہر ہوکہ میں انکا سکر نہیں، اور آپ انکے دجود خارجی کے قائل نہیں، ا۔ ذرااسے اور کھو گئے،

ف ۔ فرض کیجیے کمین آفرنیش کا کنات کے وقت موجود ہوتا او بین اسٹیاد کی تخلیق ا مینی انگی*ٔ دَرکیت کواسی ترتیب سے دیکھتااجس طرح* و ہ تورست بین مذکو رہ<sub>ی</sub>' میراہمیشن<sup>وسی</sup> بيان آ فرنيش يا يان د ما جو اور ما بين اسين تغيرو تزلزل كى كو ي وجياتا مون حیات استیا کے آغاز وانجام کا جب کہمی ذکر کیا جاتا ہر قراس سے خدا کا نہین بلکہ کی حیات مخلوقات کا آغازوانجام رواد بوتا به تام اشیاد خدا کے علم از بی مین بین جسکے معنی یہ بین کرمب کا وج د خداکے نفس میں ہی ایسی اشیار (جومبشیر مخلوق کے لیے غیر کر کمبین جیج حکم ایزدی اقل اول مخلوقات کے لیئے مُدرَک ہوتی ہن مخلوقات کے بیے اُن کی زندگی گویارسی دقت سینزوع جوتی ہی بین قوریت کا ہیان آ فرنیش پڑھکر صرف پطلب نکال سکتا ہون کہ کا ثنات کے مختلف اجزاء بکبار کی نہین بلکہ تدریجًا محدو دروحون کے لئے ٹرزک ہوئے مجلکے قوئ انکے متناسب تھے، میرے زددیک توکتا ب مقدس کے بیان آ فرنیش کا تصنی اورصر بھی مفہوم ہس ہیں ہی جس میں آکیے وجود قائم الذا محل اله وميو بي كاكهين المم ونشان كم نهين الأماا درمزية لاسن وتحقيقات كيعداته میرے خیال مین اکٹرسلیمالفطرت و دیانت داشخص جواس سیان م فرنش بڑیان التکھتے ہیں،میرے ہی ہم خیال تکلیں گئے،

کِن بدامرخیدان اہم ہی بھی نہیں کہ آپ انھین تصورات سے موسوم کرین یا نرکرین محض ایک بفظی نزاع ہی نام آپ جو کچھی چا ہین رکھیں، لیکن اِس سے حقیقت ہینی اشیارکے دجود واقعی برکونی اٹر نہیں ٹرنا کہ اسے رو زمرہ میں بے شبر مرکات حاس کوتصورا نبین اشیاد کتے ہیں، آپ کا جی چاہئے آپ بھی اسی اللح کو برقرار رکھنے، مجھے اِس سے دراهبی اختلات نهین به شرطیکهآپ ایک یئے کوئی مشتقل ! لذات وخارجی وجود نه فرض میم آ فرنیش کا مین بورا قائل ہون <sup>ہ</sup>ان آ فرنیش اشیا رملکه آ فرنیش اشیار حقیقی کا-او<del>ر</del> پیاک مین نے ابھی عرض کیا میرسے ٔ صول کے ذرائعی منافی نہیں ، اور اِس سے بیٹیر حو کچھ بار ہا عرض کیا ہی 'اگروہ آگیے ذہن میں ہو اتواسی کی بناراَپ کو اتناسبھے لینا جا جیئے تھا۔ رہا جابرادی وخارجی کا وجود اتوآپ فر مائے کر <del>موسلی</del> نے اسکی کھان تصریح کی ہواور الفوخ ترریت پاکسی د وسری الهامی کتاب مین اسکی تقریح بهجیمی تو بھی اسکا بار نبوت آپ ہی ہا رميگا ، كه به الفاظ لينے عام مفهوم ، معنی محسوسات كے معنی مين نهين ، لكه فلاسفه كی مصطلح معن بعنی ایک مجمول الما دست قائم بالذات بستی کے مفہوم مین استعال موئے بین جب آپ اِن تام اِ تون کو ابت کرد کھائینگے اس کے بعد ہی، نہ کہ اِس سے مِین أيكراس باب مين تورست سيستنا و كاحق بوسكتا، ربهمه ا - يمسئله كونى تجعث واستدلال كانهين، اسكا فيصله آپكومحض لينے وحدا ن د*ضمیرکے فتوی پرکرنا چاہیئے، کیا آپکا یہ* واقعی خیا ل ہو کہ ت<del>وریت کے</del> بیان آفرنیش ا ا یکے خیالات بین کو بی تناقض د تعارض نہیں <sup>،</sup> ت ۔ کتاب کوین (بیدائیش) کے باباق ل کے جتنے مفاہیم بکلتے ہیں اگروہ سب میں ا صول براسس قدرجسپان بوتے بین جینے کسی اور صول بر تو یقیناً میرے عقا مدا در

چرین ٹرکرآپ جتناطوفان کلی جاہئے، ریا کرلیجے، لیکن اِس سے محض کجٹ کو سے متحد، طوالت ہو گی، بین بہنت عرض کرتا ہون کہ آپ اپنے دعا وی میر کیرغور کیجئے ، اور کیجیئے كريالفاظ همل وبيمعني بين يا نهين، (١٠١) ١- الجِما اسمين سفي تسليم ليا اليكن بيتوفر مائي كرجب تمام الشيام مسوسه كا وجود ، نفس بین انکے لیئے <del>جانے کے مُراوِف ہی' او رضراکے نفس مین از ل سے ہرشے موجود ہ</del>ی توكياا سكامطلب،آكيك اصول كے ما ظاسے يہ نہين تكلتا ، كرسب كا وجود بھى قديم ازلى ہو؟ لیکن جوشے قدیم ہو اُسکی کسی وقت تخلیق کیا معنی ؟ پر توبہت ہی گھلی ہوئی بات ہے ، ف - آپ يرانت بن كه خدا كاعلم اشاء قديم ب ف ۔ گو یاعقل باری مین انکاوجو د قدیم ہے ہ ف ۔ بس آآب بھی اسکے قائل ہین کو عقل باری کے سئے کوئی شے صادت و معلوق نہیں ہم مین آپ مین اخلاف ہی کیا ہے، ا- تو پوعقيدة أفرنيش سے كيام ادسے ؟ ف - تخلیق و آفرنیش ، در حقیقت ، تامتر بهم محدور و مخلوق ، بستیون کے لیے ، بر وقت تخليق كانشاصرف اسقدر بيئ كه ايك خاص وقت يرخدك حالج كهاشياء جواسك علم اداك مین ہمیشہ سے تقلین) ہمارے ادراک مین گنے لگین 'ا ورا سکے لئے اُس نے ایک خاص نظم<sup>و</sup>

ترتیب بھی مقرر کردی سے مما بھی اللح مین قوانین فطرت سے موسوم کرتے ہیں۔ اب اِسے

الهم، نه م

(۵سم) المی ایکن آپ نے اس برغورنہین کیا <sup>ا</sup>کہ آپکے خیال کے مطابق ابتدامین مخلوقات کا دجو دصرف اضافی' او را سلیئے مشروط رہ جاتا ہی ' یعنی حب آپ ایکے دھو دکوائکی مُرکّت کامُراد ن شیختے ہیں' تولامحالہ اُکاوجودا فراد مُررِکہ یربنی ومشروط ہی جینکے بغیرا بھا وجود ېوېې نهين سکتا، وراسکومني په بين کرانسان سيه پيلې بيان چېرونکا وجو ډکن نهين درانحالیکه بی سان ارشا دات توربیت کے خلاف سے ؟ ف - اس کے جواب میں پہلی گزارش تو مین کدا فراد ممررکد انسان کے علاوہ دوسری ذی روح مخلوق ہستیان تھی ہوسکتی ہن 'اور یہ بالکل مکن ہو' کہانسان کی پیدائش سے قبل مخلوقات کا دھرود وسری ذہی دوج مخلوقات کے نفوس بین ہو، اسلیے اوقلیکہ اپ یہ : ابت کرد تیجیے کہ انسان سے بیتیتر کو ٹی ذی رفح محدو دہستی نہیں خلق ہو ٹی کھی میرے دعوے اور توریت کے ارشاد میں آپ کوئی تنا قض نہیں تبا <u>ص</u>کتے ، د و سری گزارش یہ ہو کہ آفرفیش کے تصورکرنے ہی کی صورت میں ہم میقصورکرسکتے ہیں کدایک غیرمرنی قوت نے ایک نسان بیا بان مین جهان کوئی موجود نه تھا، نبا نات کا مقسم کا دخیرہ پیدا کردیا؛ اور تیٹیریج سیر اُصول کے عین مطابق ہو کیونکہ اِس سے آب کسی شفی مسوس اِمتصور سے محروم نہین ہوئے جاتے ' ککدیمی تشریح انسان کی فطرت سادہ رسلیم کے یا لکل موافق ہو' اسی سے خدا کی ذات برتمام موجود ات کا مدار بھی طاہر ہو آہ<sub>ئ</sub>اوراسکا مازمی نتیجہ یہ ہوئکہ ایک اہم مذہبی عقید ہ سے انسان بن تو ہن واکسار صبہ وشکر ادر لینے طالق کی حانب سے جر رصناو تو کل کے مذبات بیدا ہونے حابثے، وہ اسی سے بیدا ہوتے ہیں، بھراسکے سوا، اِس طربی تصور مین یعنی الفاظسے الگ کرکے محض اشہاء کے تصور مین اس وہم کی بھی کہیں گنجا مُش نہین رد جاتن جست آپ دع و علن كى واقعيت سے موسوم كرتے بين ون الفاظ وصطلحات كے

بنول اپنے دوئے کے لیے کسی زمانہ کو چاہتا ہی'ا در اسکی ابتدائھی ہرجال ہوگی' خدا غیرمحدود واتنابى كما لات كاجامع براسكي ذات محدود وون كي فهمسه بالاتربى اسليم اسكي تقع بى ركه ناعبت بى كه كولى شخص عاميس سے كه ادى بوياغيرادى دات بارى اسكے صفات اور أسكم طریق کاریے متعلق یو ری دلئے قائم کرسکے بیس اگرا پکومیرے اور پکوئی اعتراص کرنا ہی و اسكى بنيا داس رينه ركيئي كه ذات بارى كے متعلق ہما داعلم محازوونا قص ہم اسليے كه اس نقص سے تو کوئی صورت ہی بیجنے کی نہیں ریدا عتراض تو ہڑسکل ریکییان وارد ہو آپری مگ اسكى بنامير، أكارا ده برر كهيئ ، جهة ب ني ابتك إلا تونك نهين لكايا، (۱۷۱۹) - خیرایه توین نے تسلیم کرلیا که آپ پرصرف انھین اعتراضات کا دفع کرنافر مئ جوانكار ماده سے لازم آتے ہين اوراسي كے ساتھ مخصوص ہيں، بيا نتك تو آ بكا فر مانا بجاب<sub>ز</sub> کیکن اسکا مین سطرح قائل نهین که آیجے عقیده ۱ درعقیدهٔ آفرنیش مین کوئی تعال<sup>ر</sup> نهين ، گويه اور مات ہي که مين اِس تناقض کوضیح طور پر تبانه سکون ، ت - گراب آب کیا جاہتے ہیں و کیا میں اشاء عالم کی دوسیٹیتون کا قائل نہیں جن مین سے ایک تخلیقی وحادث ہی اور دوسری از کی وقدیم؟ اول الذكر تثبیت لحاظت اشیادایک خاص وقت مین خلق ہوئی مین، دوسری حیثیت کے لحاظت انکا وجودا زل سے خدا کے نفس مین ہ<sub>ی</sub>' کیا یہ خیال' علماء شربیت کی تعلیات کے کچھ بھی منانی جو ؟ کیامسئلہ آفرنیش یرا یان رکھنے کے لئے اسکے علاوہ بھی کسی شے کی ضرور برې ليكن آپ گوصاف طور پركوني كته جيني نهين كرسكته، تا مهم اب بهي اس عقيده کی جانب سے اپنی ہے اطبیا نی کا اظهار کئے جاتے ہیں 'آ پکے حفیف سے حفیف شبہ کو 401

عاہے وج داصا فی کیے' وج دمشروط کیئے' اجوعاہئے، ہرحال جسوقت کک یموسوی تاریخ آ **ز**ین کی سب سے زیادہ صریحی<sup>،</sup> صا<sup>ون ا</sup>ور گھیٹھ تعبیر کا کام دیتی ہی جسوقت مکب <sub>ا</sub>س عقیدہ لے ذہبی ہیلو وُن کو پیشکین دیتی ہی جسوقت کک اسکے بجائے کوئی ووسری تعبیرو نفسیرنهین بیدا جوتی جمین اسسے انکار کی کوئی وجه بهی نهیین بهوسکتی، بان اگر کوئی وجه استالکاری مے توسر ن دری صحک شکان کریک جد برشے کو مل و نا قابل فهم رکینا جابتی بی اور پیراس سے الحاد کرے آپ خدا کی ظمت وبرتری کاعبی کوئی میاوندیکال سکتے اسليه كاكريسيلم كرايا جائه كركائنات ما دى كانفس خالق دنفس مخلوقات سيفارج ا يك ستقل وقائم الذات وجود برئ تو بيرضد اكى خطمت وعالم الغيبى البرش كى إس سع *متاجی که*ان باقی ره ح**اتی ه**ی و خدا کی نظمت مین اصنا فه کیامعنی میرتوعین اسکی تومین كا ماعث بوكاء (١٧٤) - ليكن آپ نے برجوفزا يا كرخدا نے اشياء كوئد رك بتايا ، تو اسكى دوہى صورتين برسکتی ہیں ایک یہ کہ خدلنے لینے اِس حکم کا نفاذ ابتدا ہی سے کیا ایا یہ ایک خاص قت براسے حکم کے نفاذ کا جنال آیااگر پہلی شق سیح ہی تو محدود مستیوں میں تخلیق آفر کا کوئی سوال بهی نهین مبدا موتا (بینی موجه دات کا قدیم بونا لازم اتا نهی اورا گردوسری شق اختیار کھیے، توبیا ننابڑ کیا، کہ خدا کے لیے کوئی نئی بات بیش ہی ،جس سے ہمین تغرب یا جوا اور بیتغیر زیری دلمیل ہی قص کی ۔ ت دراسوچهٔ میکیاآب که دیم بین به اعتراض میری نغییرو آفرفیش ریموا ایس مئلاً آ فرنیش برا بلکه برفعل باری پرجونطرت کی روشنی مین در یا فنت بوسکشا بری ظاهر دو ک ته م،

کے جلتے ہیں، کو انکا رمادہ اور توریت کے بیان آفرنیش میں تعارض ہی، ساتھ ہی یہ بھی اعتراف کرتے ہیں کہ اسکاکوئی تبوت نہیں دیا جا سکتا، یکوئی عقل کی بات ہی ؟ جب اعتراض ہی ندمعلوم ہو تو اسکا جواب کسی طرح مکن ہو ؟ خیر اس سے بھی قطع نظر کرکے آپ کا پی خیال تو یعین کا کہ ادئین کے خیالات اور کتب الها می مین کوئی تعارض نہیں ؟ اب مشک مین تو یہ بھے تا ہوں،

ف ئى يۇرائىچكەكتاب مقدىس كەتارىخى بىلانات كوائىكە صاف وصرىجى مفهدم مىن سېھناچا سېڭى، يا بىيدا ورفلسفىاندى فهوم بىن؟

ا- يقينًا صاف وصريحي مفهوم ين،

ف - تورسی مین جهان به ذکر بهی که خدانے سنری زمین بانی وغیرہ کو پیداکیا، توکیا آنکی خیال مین غیر نسفی نا ظریق کے فرہن مین ان الفاظست انھین اشیار محسوسه کا مفهوم نہیں بیدا ہوتا ؟

ا- قطعًا يهي بيدا ببوتاب

ن ۔ لیکن ادئین کے نقطۂ خیال سے جلہ تصورات واشیاء ٹدرک بالحواس کے وجو دیقیقی کا انکارلازم کا تاہے ،

ا- يوتوين بيشتر بي المركم ويكابون

ت - تواسكے نقطۂ خيال سے آفرنيش اشيار محسوسه كى نهين ہوئى ، جبكامحض وجۇ اضافى ہو بلكه اُنلى علوم ستيون كى ہوئى ، جوقائم بالذات ہين ،

۱- بینک،

ف - تريكي كم او يمن لني عقائد سمنا قض ديكم روريت كامان وصري

مٹانے کے بیے میں ایک بات اور کہتا ہوں ، وہ یہ کہ آئیے ذہن میں تخیل آفر نیش کے پیدا پو<u>نے سے متعلق د و ډی صورتین ہوسکتی ہی</u>ں' ایک پیر کوکسی مفہوم مین آبکو اسکاتخیل می نهین ہوتا ہو'اگرا بیبا ہوتو آ بکواسکے کسی خاص مفہوم سے ڈیجار کی وجہنہیں' دوسری صورت په ہوسکتی ہی کہ آ کیے ذہن بین اسکاتخیل پیدا ہو ابن اگر بیثق فیتحے ہی توہم مفهوم کے مطابق کیون خیل نہیں پیا ہوتا ؟ اسمین کو بی شفے نا قابل خیل نہیں 'اہبکہ تام گفتگرمین آپ حس تخیل و حقل کی کار فرمانی کو بدِ را موقع دیتے رہے ہیں اور اِس بنارجو جيزين آكي علم مين حواس سے براہ راست يا بالوا سطه آچكي بين، يا استدلال سے آئی ہیں، غرض جن خِرِن کِ آئے ادراک بخیل، وفهم کی رسانی و دسترس ہوکی بى انكى آپ قائل بين ١٠ ب اگر آسكي ذبهن مين مسئله آفرنيش كاميرس مفهوم كعلاقا سى دوسرك مفهوم مين تخيل بيدا بوتا بى تورسى قدرقا بل تخيل ميرامفهم مي بى ا درا گرا پکا و وسرا مفہوم نا قابل تخیل ہے تدسرے سے کوئی مفہوم ہی نہین 'اور است چور دسینے میں ایکا کوئی ہرج نہیں ، بلکہ سرے نز دیک تو یہ ایک کھٹلی ہوئی بات ې کا موجود اده میغنی ایک ایسی شے جو بجائے غود مجبول الکیفیت و نا قال تخیل ائ وكسى شے كے تيل كى بنياد ہو ہى نہين سكتا ١٠ وريہ مجھانے كى ضرورت توغالبًا مجھے ہی نہیں 'کرجب وجود ما دہ' مسلم او نیش کو قابل نخیل منانے میں عین نہیں ہوا تو آفرنیش کا بغیراد ہ کے نا قابل نخیل ہونا بھی انکار ماد ہ کے حق بین کو ٹی مخالف اثر نهين ڈال سکتا ، ١- مجهاعترات ، وكهأب مين فرنيش كم منشله مين تقريبًا مطمئن بركيا، (۳۹) ت مین نهین جانتا که اَب اطینان کامل مین کیاکسر باقی ره گنی پی آپیجی آخری اعتراض تھا، اور مین اعتراف کرنا ہون کہ آپ نے اسکا مبت کا فی وشا فی جواب دید یا، اور اَب مجھے کچھ کہنا نہیں گراسے کیا کرون کہ طبیعت اب بھی آکیے خیا لات کو قبدل کرفے میں پچکیا رہی ہے،

ن ر جب آ دمی بغیردلیل کسی بات پرخائم رہتا ہی، تو اسکا باعث بجر تصدیع خیالات بارینه کی باسلاری کے درکیا ہوسکتا ہی، اور پرین سیلیم کرتا ہون کر اِس چیٹیت سے تعلیم اِفتہ گروہ پروجو دیا دہ، مدمقا لبد انکاریا دہ کے بہت قوی گرفت رکھتا ہی،

ا- سیج توہییسے،

له مبادئ بند، ه

مفہوم چپوڑنیتے ہیں' اوراس صاف وسا دہ طلب کے بچائے کوئی مفہوم قرار دینے لگتے بین، جومیرے اُسکے دونون کے لئے نا قابل فہم ہے، ا- اسكاتوواقعي كوني جواب نهين برسكتا، ت - توریت بین آفرنیش کا ذکر دی مگر آفرنیش کس چنرکی و کسی نامعلوم بستی کی ؟ موقع ومحل کی ؟ مبیدانی کی ؟ نهیدانین سیکسی کی بھی نهین ، بلکه اشیا رمحسوس بالحواس کی، آپ مجھے اپنا ہم خیال بنا ناچاہتے ہیں ' مگر پہلے غود اپنے عقائد کی بوّ اس مسکہ سے تطبیق ہی کھے ا۔ اُب آپ میرے ہی حراد نے میرے او پروا رکرنے سکے، (• مهر)<sup>ن د</sup> اَب راوجو دُطلق ریا قائم بالذات) سوا*س سے بھی ٹرھکر ہمل خی*ال کوئی اور برسكتابه واعقل وفهم سے اسقدر دوراكم آپ خودسليم كر يے بين كركسى دوسر مسلم ك تشريح قواس سے كيا ہوسكتى ہوء خود اِسى كانتخيال ذہن مين نہين ہوتا ، يېكن بەفرض كال اده كا وجود بي اسكا وجود مطلق بهي ثابت سهي، توجهي كيا اس سي سئلم أفيش كعقيده كو ي مدد بنجيتي بهو ، مدد بنجا توايك طرف ، كيايه واقعه نهين ، كه مرز انديين بهي ماديت كا خیال دہریون اور لمحدون کے اِتھ مین آفرنیش کے خلاف سب سے زیادہ قوی حربہ را ہی' ایک جو ہر جمی کے جو نفوس مدر کہستے خارج ایک ستقل ہستی رکھتا ہو انحصن مشیت آتی سے دفعتہ خود بخو دعدم سے وجو دمین آجانے کا خیال اسقدر دورا زعقل استبعاد ومحال سجهاجاتا ہے کمشا ہیرقد ا، ہی نہیں ، لمکہ حال کے متعددیجی فلاسفریمی ا دہ کوخداکے ما تھ قدیم سلیم کرتے ہیں ان سب اُمور یرغور کرکے بتائیے ، کہ مادیت چھ بھی اعتقاد أفرفيش مين معين بوسكتى سي (امم) ا - خِراَب اس باب مین تونسکین بوگئی،مسئله آفرینش والااعتراص میرا

جريم سے بہت ہي قريب ہو'جسكاعلم ہمين براه راست ہونا ہو' اور دِبغيرا ده ايب شعور اللهٰ وع ی *وساطت کے ہمیرعل کر تا رہتا ہو ا*نسان احکام اخلاق کا زیادہ یا س دلحاظ رکھتا ہو<sup>ہ</sup> رس فائره کا کونی دکر چی نوین - اب اللیات و ما بعد الطبیعیات کویلیجئے یہستی مجرد محورزعی ما ده کی فساد آفرینی جو مربطیف ، جه مروعرض بهیوانی صورت ما ده کا امکان شعور و تصورات <sup>ک</sup> تصورات کا اخذ٬ وح و ما د هبیسی و وبالکل متباین چیزونکا با بهمی تناٌ کل٬ وغیره سیکرون مختلفت وتنجيب ل مسائل اس ايك مسئله كے مان لينے سے حل ہوئے جاتے ہيں ، كه وجود صرف ا رواح وتصورات کا ہی ابطیح ریاصی کے مسائل اگراشیارہ ی امتداد کے وجد مطلق انكاركرديا جاب، پانى بوجات بين اسليك كدإن علوم كى تمام مشكلات ووشواريون كا مرارات داد متناہی تی قسیم نا تناہی رہی اور اسکامبنی وہی ادہ کے وجود خارجی کاعقیدہ جو،ليكن غنلف علوم برعيلي علي وگفتگو كى صرورت بھى كيا ہو ؟ كيا مشكلين قديم و حديدكومل علوم سے جوعداوت ہی اِسکی منیاد اِسی عقیدہ پرنہین ؟ لیے پھرا پ کوئی ایک ہی دلیل شا ونی جمے وجود حقیقی کی مخالفت یا اِس عقیدہ کی موافقت مین بیش کرسکتے ہیں 'جسکامفہو يه جو كركو ما بهيت اشاء كاعلم نهين المهم اد وكادجو دُطلق وخارجي بهي الكي اصل حقيقت بود جداعتراضات کو کبوتر کی گرد ن کے رنگ بدلتے رہنے ایا نی کے اندرجیرے سے خمیدہ د کھائی دینے کی بنا پرکیئے طبتے ہیں، وہ اِس عقیدے پر اِلکل صحیح طور پر وار وہوتے ہیں،لیکن اگرخارجی وقائم بالذات موجودات کی بستی سے انکارکرکے حقائق اشا ،کونحض تصورات کے مُراد ف قرار دیدیا جائے ، جو را برتغیرو تبدل کر قدیتے ہین بقاعدہ نہین بلکہ ایک تعبر نظام نظر سے مطابق، تویداور اِس نوعیت کے تمام اعتراصات از حدد فع بوجائے ہیں، کیونکر اِسی مثلے که سادی بند ۱۱۸ تا ۱۳۴۲

ترجیہ ڈیٹیریج قوانین حرکہے مطابق جسام لیجسام کے تعامل سے ہوجاتی ہو' ہا اینہمہ کبھی ریھی سجه مین آیا به که ایک عبم دوسرے کو کیونکر متحرک کرسکتا بری تھوٹری دیرمے لئے یہ بھی فرض رایک عدیم الرکت جسم کاعلت بنامکن ہو، یہ بھی فرض کرلیجے یُرکٹسی عرض کا یک جسم سے یں نتقل ہوجا نامکن ہو<sup>، تا ہم</sup> ان محالات کے فرض کر لینے کے بعد بھی کیا اہم *ہے* نبا تات دهیوا نات مین سیدکسی ایک هبیم مین کبھی اِن قوانین کی مدوسے از خود حرکت بیدام م<sub>َو</sub>؛ کیاف**و** انبن حرکت سے 'آوازون ' ذائقون *' رایجون' رنگون' یا نظام کا نٹات کی دوسری* چیرون کی تیریج ہوسکی ہو؟ کیا محض ادی اسباب کی بنا پر کا <sup>ن</sup>نات کے حفی*ف ترین ج*رو کے نظم و صنعت کاراز بھی طل ہوسکا ہو؟ لیکن اگر مادہ اور ا ساب مادی سے قطع نظر کرکے کا ُنٹات کی علّت حقیقی صرف ایک ہمہ کمال نفس کو سیجھئے ، تو دیکھئے ' کہ معّا یہ د شواریا ن کبیسی کا نور ہو ڈی جاتی ہن جب ریثابت ہوجیاہوکہ)مظاہر(وحوادث کا مُنات)محض تصویرات ہیں تو (ا ن کی تکوین کی عقده كشا بي كاني يركاني بوكم خدا روح بيئ حالا كمه ما ده ايك لا يقل غيرٌ مرزك شيرواً موجردات كائنات لين ستب كي قدرت كامله كي شها دت فيته بين، توخدا قا درطلق فقال ہیٰ دراً نحالیکہادہ محض ایک منتس تودہ ہی اگر موجو دات کے ایک ایک ذرہ مین نظم، ترتیب،صنعت وحکمت کی جلوه گری ہی توضداکی ربوبیت وحکمت کا منسلم ہی درآنحا لیکہ ا دہ مکت دصنعت کے جو ہرون سے معرتیٰ ہی طبعیا ت میں ان سے مفیدر <sup>نتالج</sup> اد<sup>ر</sup> اً کل سکتے ہیں ؟ رکھراخلا قی حیثیت یہ جبڑا فائدہ ہوتا ہوکہ) ایک بعید ضداکے عقیده سے انسان کی طبیعت بین احکام اخلاقی کی جانب سے قدرتی طور برایک رح کی ہے اعتنا نئی پیداہوجاتی ہو' اسکے مقابلہ میں ایک لیسے خدا کے اننے سے لهم، تله م، سهم، سهم بادی بند، ۱۰۱، تا ۱۱۱ هه م،

يمكن ہؤ ٱئندہ چلکراس مین کوئی شبہہ ڈریطئے وکیا مئلہ قا دیرمتیاین و دجو وزاوی مغیر چقائق ر یاضی سے آپ ان کے نبوت کا مل کے باوج دکھری اِس بنا پرننکر ہوتے ہیں 'کہ ان مکے راسته مین کیومشکلات بن ؟ یا آگیوکبھی خدا کی ربوست مین اسلیئے تامل ہوتا ہو، کہ بص چیزین ایسی کل آنامکن بین ،جواس عقیده کے منافی ہون ؟ اِسطرح عدم ادبت کے داسته مین اگر کچید د شواریان آ بکو نظر آتی بین و ساتھ ہی د د سری طرف اسکے قطعی و صر کمی بٹوت بھی توسلتے ہیں، بہ خلاف اسکے وجو دمادہ کا بیرحال ہی کہ اسکا بٹوت توایک َ بھی نہین ملتا۔اوراعتراضات ہیرکٹرت سے'اور نا قابل رفع واد د ہوتے ہیں 'اور کھر عدم مادمیت کے راستدین آگی دستواریان ہیں کو ن سی بھیسے ستم کی بات ہو کہ آپ يريخي نهين حانتے ، كه وه مشكلات كيابين ، اور كيونكر اِس بين حايل ۾ دتي بين ، صرف ا تناکمے جاتے ہیں ' کہ ممکن ہی آگے چلا کھے شبہات بید ا ہون ااگر آپ کومیری ہمنیا لیسے صرف یبی شنے انع ہو' تواکی توکھی کسی مسئلہ ریقین شکرنا چاہیئے' خواہ وہ کتنا ہی برہی و قطعى النبوت بنوا

ا- مين قابل بوكيا

نيليم كركينية سيئ وجود اشاءين وه ثبات وحقيقت ببيدا بهوجاتي جومع بتمام كارخا زُحيات كي بنيا د به ٔ اورج حقیقت کو ٔ و اہمہ کی منتشر وغیر مرتب کار فرما ئیون سے متناز کر نیوالی ال شیہ و ۱- "پ نے بیہ جوتقریر کی' اِس سے مجھے پوراا تفاق ہی'ا در مجھے یہ اعتراف کرنیین مطلق تا مل نہیں کم مجھے آیکا ہم میال بنانے میں سب سے زیا وہ معین یہ اس عقیدہ کے نتائج مفيده بهي بوسئ من طبعًا أرام سيندوا تع بوابون إس عقيده سي مح بهرب بي سهولتین حاصل ہو جا مُنگی وس ایک عدم ما دمیت کے تسلیم کر لینے سے وا قعی کرن کرن مغالطات متناقصنات نزاعات كمج احتاليون اورغلط فهيون كاخالمهم واجاتابهوا (۷۳) ن- اَب یه فرلمینے که انجی کسی اور شے کی ضرورت باقتی ہی آپ یہ وعدہ فرما کیکے تھے کہ آپ اِسی عقیدہ کوسیلم کرلیں گئے،جو تحقیقات کے بعد فطرت سیم کے قریب اورتشکیک سے دورمعلوم ہوگا اوراب آپ تسلیم کرسے بین کریہ بات اسی عقیدہ مین ہر جو ادہ یا اشیا ، ذی خسم کے وجود مطلق سے اٹکار کرتا ہی اور پیر اس مسللہ کا تبر متعدد طریقون برا در مختلف چنبیات سے ہوجیا ہی اسکے نتائج بر عور ہوجیکا ہی اور اسکے فالف تام اعتراضات وورم دیکے بین کیا اِس سے بڑھ کرکسی مسئلہ کی صحت ثابت بوسكتي بهو؟ كيايه مكن بوكم الصحت جله شوابر كيا بون اور باايهم بسله غير سيح بهوا ۱- اسوقت تزمین سلیم کرتا ہوں 'کہ مین ہرجے سے مطمئن ہوگیا 'کیکن اسکی کیا ضانت ہو کہ آئندہ بھی ایسا ہی مطمئن رہونگا ، اور آگے جلکر کو ٹی مُشہر اس بین منه بيدا ہوگا ۽ (۴۴۴)<sup>ن</sup> - دراهربانی کرمے به ښائیځ که کیا د وسرے مسائل مین تھی آیکا ہیں دستور ہوا ارکسی مسئلہ کے صریحی بٹوت کے باوعود بھی محض اس بنا پراپ اسکے قابل ہنین ہوتے

وایک نامعلوم بستی ہر دنشرطیکہ بستی کا لفظ اسکے لیئے استعال برسکے) جوتا مصفات وسه سے کیسر مری ہی اور چوندھ اس کے ادراک میں استا ہی ندنفس کے علم میں ىان يە يا درىچە كەپدكونىُ ايسى شىيەن ئېيىن 'جوسىخت يا زم 'گرم يا سرد 'ينىلى ياسفىيد' مرة ريا ربع ہو'اسلیے کدان سب جیرون کے وجو دکا بین بوری طرح فائل ہون البتہ اس شے کاشکر ہون کم انکا و ہو وانکی مُرزکیت کےعلاوہ بھی کچہ ہو' یا پیکھلہ نفوس سے خارج انکا وجود ہو ان اُموريغوركيج ، خوب الحبي طرح غوركيجي ؛ اوركرت رسيني ، كدبغيرا سكة آپ ماله و ماعليكة لإرى طمع ہمھی نہیں سکتے، اور بغیراسکے آپ کے اعتراضات کے تیز ہمیشہ اُچٹتے رہیں گئے ، باکہ ست مکن ہو رجیسا کہ بینیر إرا ہوجا ہو) کہ اکی زد بجائے سرے آب ہی کے متقدات بریے، (١٧٨) ا - أب شي يا قراركيف مين ما مل نهين كرم في أبكي بم في لي سے جوشے سے زايد انع تقی، ده پهی ال مسئلهٔ که غلط نهمی تقی، انکار اده سے اول نظرین بهی معلوم ہو تا تھا کہ آپ اپنی دیجھی اور محسوس کی ہوئی چنرون کے وجود کے منکر ہیں الکین و تعی و نے بعد بیے خیال ہے بنیا دمعلوم ہوتا ہی گراسین آبکا کیا ہرج ہی کہ ادہ کی طلاح رقرار رکھی جائے، اور اسکا ہتعال اشار محسوسہ کے لئے کیا جائے، یمعنی آ کیے معقدات کے ضافی ہیں' اور اِ سے سے نفع یہ ہوگا' کہ جو**لوگ در**یدا لفاظ وصطلحات سے بدکتے ہیں 'و<sup>ن</sup>کی وحشت کم ہوکروہ رام ہو جا ٹین گے، ف - اسين كونى مضائقه نهين الراكي بهي خوشي ايوتو اوه كي طلاح قائم ركي او س سے صرب مرز کات حواس کامفهوم لیجیج ابشر طیکه آپ ایجے نمرز کیت کے علاوہ انکا ادى على د وجد د نتسيلىم كييجيُّ؛ مين آپ سے نزاع افظى ہرگز نه كرونگا، ما ده و جربر ما دى له فلاسفه کے دائج کرد ہ صطلحات میں اور وہی انکو اس معنی مین ستعال کرتے ہیں ک<sup>ا</sup>

عمل کیا ہوتا ،تو بحث مین غالبًا اسقد رطوا لستان ہونے پاتی ٔ اسلیے که آبکو حبّنے شہات پیدا ہوئے' مین دعوے سے کتابون' کہ انین سے ایک بھی ابیسانہیں' جسکاحل دجود ما دہ کی بنا پر موسک اوراتنا ہی نہیں الکہ میں تو یہ کہتا ہون کہ عدم اوست برآب نے جتنے اعتراصنات کیے'، وہ اِس سے کہین زیاوہ خرد ما دست پرعا نُدمونے ہیں'ا وراگرا کا کھی تشفی کنش طل متنا ہی توعدم ما دریت ہی مین ایپ لینے ہراعتراص کے وقت یہ دیکھئے! آیا وجود انده سے انکار کے بعد بھی وہ قائم رہتا ہی! اگر نہیں تد پھر لیسے اعتراض سے عدم ادیت کے مقالمہین کام لیناایساہی ہی میسے کوئی امتداد کی تقسیم تناہی سے خد اکی عالم النيبي كے خلاف استدلال كرے درآنجا ليكه مجھے يا ديڑتا ہو كرآپ نے دوران مجت ين اكثراسي طرابقيرسے كام ليا ہي الطرح آكيوات دلال دُوري سے بھي بنيا جا ہيئے ، اكثر لوگر کھتے ہیں' کہ تصورات نفس کے جواہر نامعلوم ہی **ک**وحقائق اپنیا ہمجھنا جاہئے ' کیو 'کہ ہت مکن ہو' کہ یہ لابیقل *جو برخارجی ہما دیے تصو*رات کی تکوی<sub>ک ب</sub>ین معین ہوتا ہو، نیکن اسسر رلال بین گویایتسلیم کرلیا گیا ہی' کمران جواہرخارجی کا دجو د ہی' او ربیصا ت مصادر ۃ على المطلوب ہئ پیرآ پکوائس عامته الورو ومغالطہ کی بھی ٹری احتیاط رکھنی حیاہئے مجھے الطلح مین مغالطہ نیتج غیر طلوب کتے ہیں 'آپ نے اکثر ایسی تقریر کی 'کہ گویا مین اشیار وسد کے وجود کا منکر ہون ، درا تھا لیکہ مجھ سے ٹر ھکرکسی کا احتیقاد ایکے وجہ د کے متعب آتی ہونہین سکتا<sup>، ۱</sup> وربرلحاظ واقعہ میں نہین <sup>ب</sup>لکہ آپ وہ ہیں جوائے وج<sub>و</sub> و مین شک و ترو دکیا معنی قطعی انکارکرتے بین میرسے اصول وعقائد کے لحاظت ہروہ شے جو ہارے دیکھنے چھونے 'اورسُننے' یاکسی اورطریقہ سے ہمارے ادراک حواس بین آتی ہو' وْجِ وحقیقی رکھتی ائ ليكن آ بكانقطة خيال السك مخالف ايئ يادرب، كرا اد وجيك وجودك آپ مرعى بين ا

ارتے ہیں و محض اِس ہنا پر ٔ یا اِس تقرقع کی بنا پر ٰ کہ وہ ہماری راحت واذبیت بین *ں حد تک اضافہ کا باعث ہو گی، لیکن ظاہر ہو 'کہ وجو دُطلق' بینی اُن مجہول ہستیو نکوجو،* ُظمَّا غيرتعلق جِن، ہمارے رُنج و راحت ، ا**ذبيت ومسرت**. دُکھ، شکھ مسے کيا واسطه ہو کتا ہی ظاہر ہو کہ اشیاء کو ہم سے اِسی حد تک واسطہ ہوتا ہی جس حد تک وہ غرشگوا ر یا ناگوار ہوتی ہیں اورانکی ہوشگواری و ناگواری کا انحصاراُ کے مُدرک ہونے پر ہو اسٹا پر اِسے زامد ہمکو لاش تفحص کی صرورت نہین 'اور آپ معاملات کو اسی صد پرچھوڑے نيتے ہیں، تا ہم یعقیہ دی کچھ نیجھ نیا صرور ہو، بین اُب فلسفید ن کا ہم خیال توضعًا نہیں د ل<sub>ا '</sub>لیکنعامتراناس کابھی ابھی بالکل ہم آ ہنگ نہین 'بس اَب اتناا درمجھا دیجے يىنى يىرى پىڭلىلى خالات مىن آپ نے كس مەتك اضا فدا تغيركما؛ ٠٠ مين مديد خيالات كي إني بون كارعي نبين ميري كوششونكا احصل مون سقار ر ہاہو کر وہ صداقت جوابتک فلاسفہ وعامتہ الناس کے درمیان تقسم رہی ہی اس کو محوعی د کمچانیٔ حیثیت سے بیا ن کرون <sup>،</sup> عامته الناس کا خیال می<sub>ه ب</sub>و که هرچیزین راه را ادراک مین آتی مین' و ہی اشیا جقیقی ہیں؛ اور فلاسفہ کا قول بور لم ہو' کہ جوچیزین براہ ار ادراک مین آتی بین وه تصورات هی بین جنکا د جودمحف نه بهنی پری مین نے صرف یہ کیا كەن دونۇن دعوۇن كونكچاكردياس، ا- مین ایک مرت یک حواس رہبے اعتباری کر نار الاوراب ایسامعلوم ہوتا ہو کہ اہتک چیزون کومین دُھندلی روشنی اور جھوٹی عینک سے د کھتار ہا، اب یعینا مِعْ كُنَّى ہِی اُ ورگویا میری عقل ایک نئی روشنی میں اَ گئی ہی اب مجھے بو رااطیبان ہوگیا ا بن کرمین موهدِ دات کوانگی مبیئیت صلی مین دیکھنے لگا ہون اورانگی نامعلوم **ما ہ**یت

ار الراكنفس سے خارج انكا كوئى قائم الذات وجو دہئ عامتىرا لتناس إن اصطلاحات كو استعال ہی نہین کرتے ہیں' اور حب کبھی کرتے بھی ہیں' تو محض راہ راست مُدرُ کات ما بحواس كےمعنى بين<sup>،</sup> اِس نبايرِ عام گفتگويين جبتبك مخصوص اشياء كے اساء قائم بين ال<sup>ر</sup> جبّاك محسوس، جوبرُحبى، وغيره ك صطلحات رائج بين لفظ ما ده كولغت سے خارج كرنكى كونيُ وحربهين البته فلسفياً ندمباحث بين است قطعًا ترك كردينا چا سِيُّ ، كه إس بهمه گيرو مبهم طلاح سے زیادہ کوئی شےنفس کی کجی کو دہریت کی جانب موقای ہونے میں بعین انهین ہوئی ہے، (عهم) ا - لیکن اب جبکه بین همی ایک موجود فی انجارج جو سرلا نیقل کا قائل نهیدن ا تواکو بھی اسکی اجازت دیدینا جائے کرمین اللح ماد "مجوعهٔ صفات محسوسه موحود في النفس *كـمفهوم مين استعال كيُهُ جا وُ* ن · اب بين **درسكا يوري عُلِي قائل بون رُحِيْقًا** وجود بجزروح کے اورکسی شے کا نہیں کیکن اتنی مدت مصطالح مادہ کے استعال کم عادت ٹرگئی ہی کمارسے چھوڑتے نہیں بنتا ،اور اِس قول سے کہ کائنات میں مادہ کا وجود ہی نہین 'مجھے اب بھی وحشت ہوتی ہی ' بہ خلا**ت اسکے اگراس مفہوم کو**یون اواكيا حائے كراماده كاوجود ياطل بئ برشرطيكه اس سے ايك جوبرلائيقل موجودني الى مُزاد لی جائے؛ لیکن ا دہ کا وجو د ٹابت ہی ٰ بہ شرطیکہ اِس سے کوئی شے محسوس موجود فی آخس مراد بو" تواس طرزا داسے اسکی بیئت ہی برل جائے گی اور جولوگ بھڑ کتے ہین ، وہ بہ آسانی اسے سلیم کرلین گے، صلی منازعت تواکیے اور فلاسفہ کے درمیان ہے، جن کے معتقدات 'آسکیےمعت*قدات کے مقا*بہ مین ن*رصا*ف وسادہ ہیں <sup>ن</sup>مذانسان کی نطرت سليم كےمطابق مين اور مذكتب مقد بسد كے موافق ہيں۔ ہم هبس سنے كوا ختيار يا ترك

فرسبً مصطلحات				
اُر دو اللح	انگریزی آلاح	- K.		
تجريه	abstraction	(1)		
تصوّرات مجرّده '	abstract Ideas	(۲)		
( دار مطلق م	absolute	(٣)		
( ۲۷)   واجب الوجود ' عرض'	accident	(M)		
فريمه ويي	aprior	(0)		
رم، حضورين	3 *			
رس، وحدانی ( رس، قیاسی، ( ۱ ) ایکشیابی،	aposleriori	(4)		
(۲) حصولی، (۳) تجربی، (۳) استقرائی،		•		
روح فاعل يافيال،	activo mind	(4)		
تشين	<b>f</b> 0	( ^ )		
ا ئىتلافات دىپى	associations	(9)		

اُردو [الح	انگریزی آگئے	.K.
ا) اللي،	) Divine	(44)
۱) ریانی،	, }	
۳۱ يرداني،	_	
ا قیام مدّت ٔ	, pouration	(444)
٧٠) مرود	, }	
فعلی <i>ت</i> ،	Efficacy	(44)
عتت فاعلى ً	Efficient cause	(40)
را) رائ	· ) Ego	(44)
۲) اینوا		
را) نیستی	Entity	(44)
(۲) وچود <sup>ی</sup>	,	
امتداد ب	Extension	(PA).
ניקני	Ixistènce	(۲4)
اشیارخارجی	External Objects	(۱۹۰۰)
جبريه	Fotolists	(۱۳۱)
شکل،	Figure	_ (PP)
صورت ،	mrot	(سوسو)
ملت غانی،	Final Coure	(494)

اُرد و اطلاح	انگریزی آگ	(K)
(۱) صل،	archetype	(1-)
دى منقول عنه،	}	
دس تتونثر،	)	
. دا) صقت'	attribute	(11)
دم، عرض،	J	
تعليل،	causation	(1 <b>r</b> )
متفرکیک ازلیت'	Co-elernal	(171)
وقرن '	Cognitton	(14)
ير تعقل،	Conception	(10)
ستمرار،	Conservation	(14)
جو پرجیمی،	Corporeal substance	(14)
فطرت سليم	Common sense	(1^)
(1) گافرنیش <sup>،</sup>	Creation	(19)
(۲) تخلیق'	<i>y</i>	
(1) څېوت	Demonstration	(r·)
۲۱) آجاج،	}	
دا)   نظم وترتیب <sup>*</sup>	Design	(11)
(۲) غایت	}	

اُردو اطلاح	اگرنیی اللح	<u>K.</u>
(۱) عديم الحركت	Inent	(PA)
۲۰) غیرمتحک	}	•
دس جارد؛	)	
(۱) عدم حرکت،	Inentress	(19)
(۲) جمرو)	}	
عوم ماديت ا	Immaterialism	(4.)
عقل،	Intellect	(10)
اره،	matter	(DY)
إ لواسطرُ	mediate	(am)
، حرکت ،	motion	(DM)
درک،	notion	(00)
دا ، علمی ا	negative	(04)
ده، منفی	}	
را، شے،	object	(04)
ر۲) مذک		
غارجی،	Objective	(AA)
(۱۱ سب	) occassion	(09)
(۲) إمت' (مو) موتع؛	}	•
	/	

و صطلاح ار دو آ	الخرزي آل	~ke.
(ا) بددنی:	Hereay	(ma)
(۲) برعت ان (۱) برعت ا	Heterodoxy	(44)
ر۲) اعتزال، ۱۱ مختلف الاصل	Heterogeneous	(p4)
رو، متبائن، (۱) متحدالاصل؛	) Hamogeneous	(ma)
ر ۲۷) متجانس <sup>،</sup> متصور،	Idea	(٣4)
تصوريت	Idealism	(~~)
عنيت،	Identity	(۱۲۱)
تخيُل با	Imagination	(44)
۱۱) نقوش ٔ ۱۲) ادشامات ا	Impressions (	(44)
عدم تدافل،	Impeneterability	(44)
متنع المتداخل	Impenetrable	(44)
البتاس؛ دا) براه راست،	Illusion 1	(44)
رم) بالذات،	} Immediate	

و صطلاح اردو ا	انگریزی طالع	(A)
کیتت،	Quantity	(44)
بهومیت '	Quidity	(44)
حقيقت،	Reality	(40)
التحنيان	Representation	(44)
عقل،	Reason	(44)
دا، اضافی،	Relative	(44)
٠٢٠ ممكن الوحيون	}	
رة عل،	Re-action	(49)
مزاحمت،	Resistance	(10)
ېو ىت،	Sameners	CAP
تشکیک،	Sceptieism	(44)
مُشكك	Sceptie	(44)
اشيا ومحسوسيه	Sensible things	(۱۹۸۱)
دا، بسيط،	Simple	(10)
دی مقرو،	}	
صلابت ب	Solidity Secondary qualities	(~4)
صفات ٹانزیہ	Secondary qualities	(12)
۱۱) همبرک رم) مبیدلی		

اُرد و اللاح	انگریزی اللح	* K*
(۱) خارجیت	objectivity	(40)
۱۵۱ مررکیت	}	
فارجيت	outness	(41)
قدرت كالمه	omnipalence	(44)
ہمہ جائی،	amniperence	(44)
دا) بهمه داني	Omniscience	(44)
داد) عِلْمُلُ	}	
ا دراک ،	Perception	(40)
° فاصهٔ	Property	(44)
'७ हि। (I)	Positive	(44)
ِ (۱۲) شبوتی،	}	
صفات اوّبيّر،	Primary qualities	(44)
۱۱) مظاہر ٔ	Phenemina	(44)
رین حواوث،	<i>f</i>	
احضارا	Presentation	(4.)
استبعاد،	Paradas	(41)
(۱) صفت	avality	(44)
(۲) کیفیت	}	

اُردو اطلاح	أنكريزى أللح	(A)
(۱) على:	1	(AA)
دان معقر	}	
دسم زمین	]	
ر (۱۹) عمد پیرا (۱) د اینی		
دا) تقسی، د۲) تقسی،	}	(A <b>9</b> )
ردوع،	Spirit	(9.)
مكان .	Space	(14)
۾ زبان	Time	(94)
به م م	Understanding	(9r)
١١) جو ہرلا تيقل '	unthinking substant	t (9 m)
دی چوبېر بے شعور ؛	<i>y</i>	
(۱) جو ہرغیر کورک' (۲) جو ہرغیر حاس'	Unperceiving Substance	(94)
۳۱) هه هرغیرطاس . غیرممتد	Un-Extended	, ,
یر سه رویت <sup>۱</sup>	Misson	(94) (94)
نضيفت	Vintue	(92)
کیت،	Windom	(99)
		· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·

2551 « مرکل<sub>»</sub>

السائيره من بريك يحربوان الكافيه فيارتعين فاستكي اقدار الخيص الدار ازردنیه عبدالباری نروی، قیت گیشریج د تنقیده ۱۰ زیردنیه عبدالباری نروی، قیت .. " یا تروی

«ئالى»

ع المركة الأراكاب ويسبلوا بالمساوية الماري المرابيين وت كالبطال سي المدين في الماست كيا الماست كراه وي والم

مین "ازیروفلیسرغبدالباری ندوی افیت ...

«مكالمات ركك»

برکھے کے " وا کلاکس " کا ترجم جس مین سکا لمہ کی صورت میں برکھے نے اپنے خاص فلسفه کی تشریح کی ہے ، از سوال عبد اللها جدیل کے تیمت قسم ول جرسم دوم جر

وارامصنفين عظم كده